

Марий Эл

Составлено в ноябре 2015 г.

Авторы: С. Филатов, Р. Лункин

Сбор материалов: С. Филатов, Р. Лункин, К. Деннен

Особенности исторического развития религии в Марий Эл

Территория нынешней Марийской республики входила до ее присоединения к России царем Иваном Грозным в 1551 г. в Казанское ханство. Население этих земель составляет финно-угорский народ марийцы (черемисы). Когда марийские земли находились в составе Казанского ханства, марийцы подвергались активной исламизации со стороны татар, однако устояли, сохранив в своем большинстве древние языческие представления. Марийский этнос состоит из двух этнографических групп: большинство составляют луговые марийцы, меньшинство — горные марийцы. Горные марийцы исторически более тесно связаны с русским населением, и в XVI в. выступали против татар на стороне Ивана Грозного. По своей культуре они находятся ближе к мордве. Луговые мари, считающие себя истинными, свободолюбивыми марийцами, под предводительством князя Болтуша выступали на стороне татар. Среди них всегда было особенно сильно развито язычество. Впрочем, в их культуре и религии заметно влияние ислама и татарской культуры. Со времен Ивана Грозного происходило переселение русских на марийские земли, так что в результате они составили около половины населения современной республики Марий Эл.

Попытки христианизации делались сразу после присоединения этого края к России, но первые шаги миссионеров приносили мало успеха. Марийские земли вошли в состав обширной Казанской епархии и явля-

лись, по сути, ее дальней окраиной, которая терялась в лесах и куда плохо доходили какие-либо указания центральной власти. Первыми просветителями марийцев можно назвать двух монахов — Евфимия, основателя Седмиезерской пустыни (1613 г.), и Филарета, основателя Раифской пустыни (1613 г.; оба монастыря ныне находятся на территории Татарстана). С XVII в. большую роль в жизни православных марийцев начала играть Мироносицкая пустынь, основанная в 1674 г. Существование этой обители имело особое значение для Царевококшайского уезда, находившегося в глухой труднодоступной местности. Это сделало пустынь первым центром пастырской деятельности на территории Марийского края (Ларионов В. С. Миссионерские монастыри Поволжья как центры духовного просвещения // Христианское просвещение и русская культура : Материалы конференции. Йошкар-Ола, 1998. С. 29).

В XVIII в. стала проводиться систематическая политика насильственной христианизации мари, что привело к ожесточению народа. Результатом христианизации административными методами стало широкое участие марийского населения в восстании Емельяна Пугачева, направленного против государственной власти и «ненавистных попов». Желание сделать марийский народ православным насильно не увенчалось успехом.

Мирная христианизация в Царевококшайском уезде и во всем Марийском крае была частью политики миссионерства на национальных языках, которая с середины XIX в. проводилась в Казанской епархии силами Казанской Духовной Академии и многих учёных-переводчиков. Большую роль в переводе богослужебных текстов на марийский язык сыграл учёный и филолог Николай Ильминский. В 1867 г. было образовано православное миссионерское братство св. Гурия, специально занимавшееся миссией среди народов Поволжья. Силами этого братства создавались церковные школы для марийских детей, обучение в которых проходило на марийском языке по типу инородческих школ, создаваемых Н. Ильминским и В. Тимофеевым. К началу XX в. было выпущено 114 книг богослужебного и учебного содержания на марийском языке (Вахрамеева Е. Л. Значение братства св. Гурия в деле просвещения марийского народа // Христианское просвещение и русская культура : Материалы конференции. Йошкар-Ола, 1998. С. 37).

Важнейшим результатом православного миссионерства среди марийцев стало появление национальных кадров духовенства в конце XIX — начале XX вв. К наиболее известным марийским священникам и просветителям своего народа принадлежали Павел Глезденев и Тихон Ефремов.

Начиная с Февральской революции 1917 г. и до середины 20-х гг. в обстановке относительной свободы среди марийцев бурно развивалось православное миссионерство. Этот период также отмечен всплеском язычества.

Активная миссионерская работа была прервана с приходом Советской власти. Коммунистический режим, по существу, лишь законсервировал сложившееся соотношение между православием и язычеством среди марийцев.

В 1921 г. была образована Марийская автономная область, а в 1936 г. ее статус был повышен до Марийской автономной республики. Создание марийской государственности способствовало росту национального самосознания, культурному самоопределению марийцев в составе России, что впоследствии также отразилось в идеологии постперестроечных национальных лидеров республики. В 20–30-х гг. территория Марийской республики входила в Горьковскую епархию. С 1926 г. в Краснококшайске (Йошкар-Оле) находилась кафедра епископа Марийского, викария Горьковской епархии.

Антирелигиозная политика ударила по Православной церкви в Марийской республике, возможно, даже больше, чем в соседних регионах.

В 1961 г. при архиепископе Казанском Михаиле (Воскресенском) Йошкар-Олинским благочинием управлял его секретарь о. Георгий (Козлов). Он поддержал кампанию по закрытию всех храмов в городе. Позже он отрекся от священства, а впоследствии был осужден за воровство. С 1961 г. по 1991 г. в Йошкар-Оле не было ни одного православного храма. В 1937–1993 гг. приходы МАССР входили в Казанскую епархию.

В 70–80-е гг. православная жизнь в республике держалась на иером. Евгении (Кутыреве). Глава Марийского благочиния Казанской епархии о. Евгений (Кутырев) служил в селе Семеновка, пригороде Йошкар-Олы, в церкви Рождества Богородицы. В 1991 г. он выстроил Вознесенскую церковь (деревянную) возле единственного сохранившегося здания Воскресенского собора, в котором помещался пивной завод. Самостоятельная Марийская епархия учреждена в 1993 г.

РПЦ

1. Организационная структура

Йошкар-Олинская и Марийская митрополия РПЦ. Состоит из Йошкар-Олинской и Волжской епархий.

Возглавляет митрополию и Йошкар-Олинскую епархию митр. Иоанн (Тимофеев).

Архиеп. Иоанн (Иван Иванович Тимофеев), род. 20 янв. 1958 г. в г. Казани. По окончании средней школы поступил в Псково-Печерский монастырь. В 1978–1982 гг. учился в МДС, в 1982–1985 — в МДА, кандидат богословия.

С 1985 г. нес послушание в Казанской епархии, в 1987 г. рукоположен в диаконы, в 1989 пострижен в монашество. С 1990 г. иеромонах, секретарь Казанского ЕУ. С 1993 г. игумен, с июня 1993 г. — епископ Йошкар-Олинский и Марийский. С 2004 г. — архиепископ. С 2017 г. — митрополит.

Веб-сайт епархии: www.mari.eparhia.ru.

Волжскую епархию, образованную в октябре 2017 г., возглавляет еп. Волжский и Серпуровский Феофан (Данченков). Родился 28 февраля 1975 г. в Рязани в семье рабочих. В 1993 г., по окончании профессионально-технического училища № 39 г. Рязани, поступил в Рязанское духовное училище. В течение учебного года нес послушание иподиакона и келейника у митрополита Рязанского и Касимовского Симона. 1 октября 1994 г., после окончания обучения в Рязанском духовном училище, митрополитом Рязанским Синомом в храме Преображения Господня («Спас на Яру») г. Рязани рукоположен в сан диакона (целибат). 14 октября 1994 г. рукоположен в сан иерея. 22 января 1995 г. в храме прп. Сергия Радонежского с. Эммануиловка Шацкого района Рязанской области митрополитом Рязанским Синомом пострижен в монашество с именем Феофан в честь свт. Феофана Затворника. В течение года после хиротонии совершал богослужения в Борисоглебском кафедральном соборе, храме иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» и храме Преображения Господня («Спас на Яру») г. Рязани. В 1996–1998 гг. нес послушание благочинного Свято-Троицкого мужского монастыря г. Рязани. 9 сентября 1998 г. назначен и. о. настоятеля Николо-Чернеевского мужского монастыря в с. Старочернеево Шацкого района Рязанской области. Решением Священного Синода 6 октября 1998 г. утвержден в должности настоятеля Николо-Чернеевского мужского монастыря. 20 апреля 2000 г. возведен в сан игумена. В 2002 г. окончил Московскую духовную семинарию. В 2015 г. окончил Рязанский государственный университет имени С. А. Есенина (кафедру теологии). В Скопинской епархии (Рязанская митрополия) нес послушания председателя церковного суда, епархиального духовника и члена епархиального совета. Решением Священного Синода от 6 октября 2017 г. избран епископом Волжским и Сернурским.

2. Особенности епархиальной жизни

При образовании епархии церковная жизнь еле теплилась. Дополнительную сложность представляла национальная проблема. Отличительной чертой православной жизни в Марий Эл является взаимодействие двух народов — русских и марийцев (или трёх, если считать горных и луговых марийцев отдельными этническими группами). Согласно результа-

там последней переписи, русские составляют 45% населения республики, мари — 42% и 6% — татары.

Среди луговых марийцев, составляющих большинство марийского населения Марий Эл, заметную роль играет ориентация на возрождение язычества, которое крепко связало себя с марийским национальным движением. Марийские национальные организации — культурные, общественные, политические — в основном ориентируются на языческую («марийскую традиционную») религию.

Во время основания Йошкар-Олинской епархии в 1993 г. и жители республики, и даже немногочисленное православное духовенство считали, что «православие — русская вера», что в переводе Писания на марийские языки нет никакой нужды и что марийцы, если уж они захотят быть православными, найдут себе вполне комфортное место в церкви среди русских.

Митр. Иоанн за 25 лет архиерейства сумел полностью преодолеть эти взгляды. Его политика основывается на понимании национальных проблем республики. За годы его архиерейства миссия среди марийцев достигла значительных успехов.

Сначала православие возродилось среди горномарийцев. Малочисленные горные марийцы, живущие обособленно от луговых в районе г. Козьмодемьянска и даже говорящие на ином диалекте марийского языка (который часто квалифицируют как самостоятельный язык), вернулись в лоно Православной церкви, в той же мере, как это можно сказать о русских. Активная позиция митр. Иоанна и марийского духовенства привела к появлению крупных и активных приходов в горномарийской части республики Марий Эл. В богослужении используется горномарийский язык. В Козьмодемьянске активна Акпарсова сотня (князь Акпарс возглавлял горномарийские отряды в войске Ивана Грозного при взятии Казани) — молодежное православное движение горномарийцев.

Медленнее и сложнее развивалась миссия среди луговых мари. В первые годы существования епархии ведущую роль в работе с марийцами играл прот. Евгений Сурков, возглавлявший в 90-е — начале нулевых годов миссионерский отдел. Однако о. Евгений и некоторые другие священники в то время позволяли себе резкие и агрессивные высказывания о марийском язычестве. В 2000 г. миссионерский отдел потребовал запретить постановку марийского оперного театра — оперу «Элгийр», которая посвящена насильственной христианизации марийцев во времена Ивана Грозного. В республиканской администрации на это требование был дан ответ, что «из истории ничего не выкинешь — у театра свои приемы».

Среди марийцев язычников присутствовала враждебность к православию. Не без влияния властей, однако, конфликтотенная напряжённость

с годами в основном сошла на нет. Сам же о. Евгением Сурков с годами пересмотрел свою позицию и в марте 2000 г. заявил в интервью Роману Лункину, что «борьбу с укоренённым в республике язычеством нельзя начинать с осуждения языческой веры, так как это будет воспринято в Марий Эл как оскорбление национальных чувств марийского народа. Главную роль в искоренении язычества должно сыграть духовное влияние монастырей, просвещение и социальное служение, исходящее от них. Монастыри же в нынешний момент находятся в стадии строительства и восстановления, а поэтому борьба с язычеством — это ещё долгая и кропотливая работа».

В настоящее время ведущую роль в марийской миссии принадлежит Комиссии по переводу Священного Писания на марийский язык, возглавляемой прот. Николаем Чузаевым (неофициально его называли в интервью — «главный мари священник»). В 2001 г. издан молитвослов на луговом марийском языке, а в 2002 г. — Псалтирь на луговом и горномарийском языках. В конце 2007 г. финно-угорским филиалом Института перевода Библии (г. Хельсинки, Финляндия) завершена работа по переводу Нового Завета («У Сугынь») на лугово-марийский язык. Над текстом Священного Писания работала большая группа специалистов на протяжении 15 лет: прозаик, драматург, журналист и переводчик Леонид Яндаков, богословский редактор финно-угорского филиала Института перевода Библии Тийна Олликайнен и др. Последние три года авторы тесно сотрудничали с переводческой комиссией Йошкар-Олинского епархиального управления, специально созданной по благословению митр. Иоанна. Члены комиссии: координатор иерей Николай (Чузаев), прот. Иоанн (Захаров), прот. Владимир (Захаров), выпускница историко-филологического факультета МарГУ Анастасия Чемякова. Кроме того, в редактировании текста приняли участие и специалисты МарГУ.

Митр. Иоанн ищет и готовит для рукоположения священнослужителей из числа марийцев, благословляет проповедь и богослужение на марийском языке. В Марий Эл уже есть приходы, где литургия служится только на марийском языке. Епархия распространяет Евангелие на марийском языке, богослужебные чинопоследования и молитвословы. Национальная миссия широко проводится в рамках епархиальной акции «Благословлю Господа моего», когда священники и верующие выезжают с иконостасами в языческие районы республики, по епархии ездит также национальный марийский хор, созданный православными активистами. Во время акции они освящают дома и источники, службы и песнопения поются на марийском языке. Люди, как правило, благодарны за службу на марийском. В качестве продолжения проекта были организованы специальные курсы

для священнослужителей-марийцев по углубленному изучению марийского языка. Сам владыка Иоанн с преподавателями Университета принимает экзамен по марийскому языку. В рамках миссионерского проекта обучаются марийскому языку ттецы, на учебу людей направляют благочинные. В епархии ныне укоренилось убеждение, что дело РПЦ — помочь марийцам сохранить культуру и язык в церкви.

Владыка Иоанн придает большое значение образованию духовенства и связям с интеллигенцией. У многих священнослужителей епархии есть светское высшее образование. Среди священнослужителей, которые посещают с лекциями и беседами вузы — сам митр. Иоанн, прот. Андрей Норкин, Евгений Сурков. При епархии действуют трёхгодичные Епархиальные высшие богословские курсы, выпускники которых служат в приходах катехизаторами, социальными и молодёжными работниками. Ежегодно епархия проводит Кирилло-Мефодиевские чтения для творческой интеллигенции, учителей и врачей республики.

Одним из основных центров православной активности является Поволжский технический университет. Стараниями прот. Евгения Суркова, ныне директора муниципальной гимназии имени преподобного Сергия Радонежского. в 2000 г. при университете была создана студенческая община — домовый храм во имя святой мученицы Татианы. О. Евгений Сурков вел работу по подготовке открытия храма и развивал жизнь общины. В 2005 г. в домовом храме во имя святой мученицы Татианы при МарГТУ начались постоянные богослужения. На сегодняшний день храм в стенах высшего учебного заведения служит не только местом совершения богослужений, но и выполняет миссионерскую задачу. В 2008 г. при храме организован студенческий клуб «Возрождение», налажен выпуск ежемесячной православной студенческой газеты, к большим праздникам выпускается стенная газета. Студенческий храм св. Татианы при техническом университете связан с гимназией им. прп. Сергия Радонежского. Настоятель храма о. Евгений Сурков — одновременно директор гимназии. Преподаватели технического университета преподают в гимназии некоторые предметы.

Во втором по значению вузе Йошкар-Олы, Марийском госуниверситете также развивается православная жизнь. Домового храма в этом университете нет, но весьма заметна активность Клуба православной студенческой молодёжи, которым руководит прот. Андрей Норкин. В этом клубе занимаются и богословским образованием, и работой с детьми в детских домах и детских садах, и организацией Мироносицких чтений и конференций. Особенной популярностью пользуются фестивали и концерты, организуемые совместно с Министерством культуры республики, Русским культур-

ным центром и некоторыми профессиональными артистами марийских театров. Центральным событием года в этой сфере является Фестиваль семьи и верности, продолжающийся целый день. Фестиваль включает выступления церковных коллективов, фольклорных и самодеятельных ансамблей, профессионалов. Епархия тесно сотрудничает с республиканской библиотекой и музеем.

На основе театрально-концертной деятельности в Йошкар-Оле сформировалась уникальная православная община — детско-юношеский хор «Благовест» под руководством регента Татьяны Черновой. В хоре непосредственно участвуют около 60 человек. Кроме того, при хоре функционирует школа для младшеклассников, в которой также состоит около 60 детей. При подготовке спектаклей привлекают режиссеров из ТЮЗа. Хор с годами превратился в полноценное молодежное православное движение: участники занимаются богословием, спортом, волонтерством в больницах и детских домах, паломничеством. Старшие занимаются младшими. Архиепископ Иоанн — неофициальный духовник хора.

Уникальным явлением православной жизни не только Марий Эл, но и всего региона является Богородицко-Сергиева пустынь. Насельники монастыря, высокообразованные филологи, занимаются переводами Отцов Церкви с древнегреческого и других древних языков на русский. Они — принципиальные сторонники развития «умного делания», молитвенного уединения братии от мира.

Заметную роль в развитии культурных, образовательных и социальных инициатив играет Православный просветительский центр (с 2011 г. имеет свое обширное здание), в котором сконцентрированы многие епархиальные проекты. В частности, там расположены православный детский сад, курсы сестер милосердия, духовная библиотека, иконописная мастерская. Здесь происходит сбор гуманитарной помощи, располагаются центр реабилитации для детей-инвалидов со всеми необходимыми тренажерами, школа катехизаторов и учителей воскресных школ, а также офисы социальных проектов. Одним из приоритетов епархии является развитие социальных проектов, в том числе в рамках всероссийского конкурса «Православная инициатива» (координатор проектов в Марийской епархии — Светлана Поздеева). С 2010 г. епархия ежегодно реализует шесть-семь проектов в республике. Все небольшие проекты объединены в большой под названием «Спасающее милосердие», его куратором является о. Сергей Поглазов, глава отдела по социальному служению. В Воскресенском соборе, настоятелем которого о. Сергей является, проводятся службы для глухонемых. Ресурсный центр епархии помогает приходам и благочиниям писать заявки на гранты, проводятся обучающие семинары.

Владыка Иоанн на епархиальных собраниях регулярно спрашивает, какие благочиния были активны в этом направлении, а какие нет.

К проектам подключаются волонтеры из отдела епархии по делам молодежи (глава отдела — о. Андрей Норкин, курирует волонтеров также о. Александр Бачурин), а также Сестричество во имя вел. кн. Елизаветы Федоровны (руководитель — Галина Ефремова). Они посещают больных и немощных, а сестры прикреплены к молельным комнатам в больницах, домах для инвалидов, как взрослых, так и детских. По благочиниям проводятся отдельные акции совместно с сестрами и волонтерами из Йошкар-Олы. Для конкретных проектов часто предоставляет добровольцев общественная организация «Опора» и другие светские организации, не связанные с епархией, так как своих волонтеров часто не хватает. Однако владыка Иоанн поставил задачу создать православное добровольческое движение, ориентированное на благотворительность. Разрозненные группы добровольцев уже есть на приходах: в 2010-е гг. появилось много молодых семей и молодежи, которая осознанно пришла в православие. Епархия проводит акции для молодых семей совместно с Минздравом в День семьи и верности.

Православное общество трезвости в честь иконы Божией Матери «Неупиваемая Чаша» (руководитель — о. Серафим Пасанаев, один из лидеров — Александр Кардаков) проводит антинаркотические акции, также вместе с другими общественными организациями. Собираются группы анонимных алкоголиков.

В торговых центрах волонтеры епархии раздают листовки (фонда «За жизнь») против абортов, студентам раздавали конверты с письмом о христианской жизни «Будущему папе» и «Будущей маме». При молодежном отделе развивается Клуб будущих родителей. Есть также практика работы священников в женских консультациях: о. Алексей Вязов беседует с женщинами, попавшими в трудные ситуации.

Епархия осуществляет проекты с Центром социальной помощи семье и детям, там организуются мини-ясли для того, чтобы там могли находиться молодые мамы с детьми. Через городской Центр помощи распределяется помощь неимущим из средств, собранных в приходах. В интернате для престарелых создан телефон доверия и проводятся консультации врачей и психологов. Везде в проектах участвуют сестры милосердия, для них проводятся специальные курсы и обучение (к примеру, были курсы на базе Волжской районной больницы). В интернате для людей с психическими нарушениями на озере Таир епархия получила грант как социально ориентированная организация на благоустройство территории, молельной комнаты и проведение трудотерапии.

На уровне благочиний также действует ряд интересных проектов. В Эмеково в Волжском районе под патронажем местных сестер милосердия созданы мужская и женская богадельни, трудоспособные старики пекут хлеб, есть столярные станки и пасака. Все это сделано усилиями настоятеля храма Покрова Пресвятой Богородицы в Эмеково прот. Евгения Ускова.

3. Религиозная политика властей и православие

Со времен первого избранного в 1991 г. президента республики Владислава Зотина власть проявляет значительный интерес к религиозной жизни и активно вмешивается в неё.

Владислав Зотин, горный мариец, сам проявил инициативу и лично обратился к патр. Алексию II с просьбой о создании отдельной Марийской епархии. В 1993 г. эта просьба была удовлетворена. Зотин настоял на том, чтобы хиротония первого марийского архиерея состоялась не в Москве, как обычно, а в Йошкар-Оле. На хиротонию прибыл сам патриарх. Во время этой церемонии «белые братья» (две женщины и мужчина) поочередно пытались напасть на патриарха, кидая в него различные предметы, но охрана пресекла эти действия. Во время хиротонии епископа Иоанна патр. Алексей II отметил большую опасность, которая исходит от протестантских миссионеров, и подчеркнул, что необходимо с уважением относиться к местным верованиям. В том же году Зотин принял крещение от еп. Иоанна, а о. Евгений (Кутырев) освятил квартиру президента.

При президенте Зотине началась повсеместная передача храмов Православной церкви и выделение средств на их реставрацию. В то же время Зотин, являясь марийским патриотом и добиваясь суверенитета республики Марий Эл, стремился чутко реагировать на национальные чаяния и не мог не поддержать все возраставшее языческое движение. В официальных церемониях республиканских властей стали принимать участие языческие жрецы. Во время инаугурации Зотина по сценарию его должен был благословлять только архиепископ Казанский Анастасий. Однако вмешались политические группировки, сочувствующие язычеству, и добились одновременного благословения от представителя местной языческой веры, верховного карта (жреца), который был также народным писателем — Александра Юзыкайна (Михайлова). Сразу после своего избрания Зотин подписал Закон об охране священных языческих рощ в Республике Марий Эл. Президент регулярно присутствовал во время языческих жертвоприношений. Подобные шаги признания языческого движения вызывали недовольство православного духовенства (S. Filatov, A. Shchipkov. Religious

developments among the Volga Nations as a Model for the Russian Federation // Religion, State and Society. 1995. Vol. 23. No.3. P. 243–248).

В конце 1996 г. Зотин потерпел поражение на очередных президентских выборах. Президентом был избран Вячеслав Кислицын, русский по национальности, еще до выборов поддерживавший тесные связи с архиеп. Иоанном. Будучи главой администрации Медведевского района, Кислицын начал строить в районном центре церковь. Придя к власти, президент Кислицын еще в большей степени усилил вмешательство светских властей в религиозную жизнь. При администрации президента был создан Совет по взаимодействию с религиозными организациями. Возглавил его госсекретарь Николай Гаврилов, третье лицо в администрации. Непосредственно религиозную политику президента осуществлял ответственный секретарь Совета и главный специалист отдела культуры, искусства и межконфессиональных отношений Василий Исаков.

В каждом районе республики при администрациях распоряжением президента Кислицына была создана должность заместителя главы районной администрации, ответственного за осуществление религиозной политики. В задачу районных администраций входила разработка планов по посильной помощи церквям, по их строительству и реставрации. Во время крупных праздников на богослужениях обязательно присутствие глав районных администраций и других чиновников, что проверялось представителями президентской администрации, а порой контролировалось лично Кислицыным.

В то же время статус традиционной религии в Республике Марий Эл получила не только РПЦ, но и ислам, и марийское язычество. Властями осуществлялась материальная и политическая поддержка языческого движения. Сам русский президент Кислицын, в отличие от марийца президента Зотина, непосредственно участвовал в языческом обряде, совершив троекратное омовение из священного источника. Православное духовенство практически лишено возможности открыто выступать против язычества, так как оно пользуется поддержкой власти и критика языческой идеологии была бы воспринята как оскорбление национальных чувств марийского народа.

Владыка Иоанн, знакомый с президентом Кислицыным с 1993 г., считал его православным человеком и объяснял его поддержку язычников политическими мотивами. Однако при этом в беседе с нами в феврале 2000 г. не скрывал своего недовольства по этому поводу. Однако это не единственная проблема во взаимоотношениях епархии и Кислицына. С середины 90-х гг. епархия пыталась построить новый кафедральный Свято-Троицкий собор и комплекс епархиальных зданий, включающих

в себя православную гимназию, на берегу реки Кокша. По представлению владыки Иоанна, этот собор должен был стать «символом собрания всех народов в единую российскую семью, всех детей православной церкви и всех разобщенных душ». Трудности со строительством собора возникли после того, как епархия решила строить собор и прилегающие к нему здания, отказавшись от договоров с рядом крупных и влиятельных в республике строительных организаций, связанных с властными структурами. Это повлекло за собой всевозможные препоны со стороны архитекторов г. Йошкар-Олы, которые сразу заявили, что собор неорусского стиля не вписывается в единый ансамбль со стоящим рядом современным зданием драматического театра.

Недовольство епархии вызывала и точка зрения специалиста по религиозным организациям Исакова, который с осуждением относился к антисектантским акциям представителей епархии, считая их неэффективными и приносящими только вред межрелигиозному миру. Однако Исакова совсем нельзя назвать сторонником «сектантов». В одной из своих статей Исаков осуждает «наплыв западных, восточных и новых религий самого невероятного толка, осуществляющих духовную агрессию на российское общество», и объясняет обращение к ним молодежи не только низким уровнем религиозного сознания населения, но и «организованной засылкой отрядов “доброхотов” из ближнего и дальнего зарубежья» (Исаков В. К вопросу о реализации федерального Закона «О свободе совести» в многонациональной республике Мари-Эл // Вестник Мари-Эл. Йошкар-Ола, 1999. № 3. С. 66–67). В подобном русле с подачи властей в официальной газете «Марийская правда» освещалась деятельность протестантской церкви — Йошкар-Олинского христианского центра. В газетных статьях подчеркивалось, что центр основан американскими миссионерами, чтобы осуществлять «шпионскую» деятельность в России. Кроме того, Исаков и его помощники старались не допустить предоставления Домов культуры протестантам и пытались убедить в этом директоров ДК. Негативную реакцию чиновников вызвало и создание Совета протестантских церквей Йошкар-Олы (куда вошли баптисты, пресвитериане, лютеране и пятидесятники), однако попытки Исакова его развалить не увенчались успехом.

В декабре 2000 г. Кислицын проиграл президентские выборы Леониду Маркелову. На инаугурации президента присутствовали архиепископ РПЦ, Верховный карт и муфтий. Маркелов – практикующий православный, регулярно участвует в богослужениях, причащается. Президент Маркелов объявил одной из приоритетных задач восстановление главной православной святыни республики — Мироносицкого монастыря. Его реставрация была осуществлена на деньги республиканского бюджета и при посто-

янном личном контроле президента. Администрация Маркелова во всём помогала епархии.

Отношения с религиозными объединениями со времен Маркелова курирует Министерство культуры, печати и по делам национальностей Республики Марий Эл. Начальником отдела по межнациональным и межконфессиональным отношениям является Игорь Садовин. Религиозные вопросы находятся в ведении заместителя министра Галины Ширяевой. В правительстве республики религиозными объединениями занимается Эдуард Чемышев, руководитель секретариата зампреда правительства Марий Эл. При главе республики с 1998 г. действует Совет по взаимодействию с религиозными объединениями, куда входят представители только «традиционных» религий — православия, ислама и Марийской традиционной религии (МТР). Существует (с 2010 г.) также Консультативный совет при Министерстве культуры, куда приглашаются уже представители всех зарегистрированных религиозных объединений. Поддерживая основные религиозные направления, чиновники не проводят дискриминации других религий и конфессий (пресекают выпады РПЦ против протестантских церквей или же против буддистов, когда община Карма Кагью поставила ступу медитации в Маркинском районе республики). Впрочем, у православных сильно ослаб задор в преследовании и обличении инаковерующих и без «подсказки» светских властей, идеи гражданского мира и сотрудничества постепенно укореняются в умах православных.

В Марий Эл действует более 120 приходов РПЦ, зарегистрировано также девять объединений Марийской традиционной веры (МТР), но языческие общины есть почти в каждой деревне луговых марийцев. Сельская община сохраняет свое большое значение в республике, марийские деревни не исчезают, общины и семейные моления являются основой языческой религии (помимо этого, регулярно проводятся районные и всемарийские моления). В Горно-Марийском районе, где проживают православные, также велика роль Церкви в деревенской жизни; эта часть республики славится своими фермерскими хозяйствами.

Под охраной государства находится 600 священных рощ, они входят в республиканскую программу, в рамках которой также реставрируются и строятся православные храмы. Мусульмане составляют около 5% населения (всего зарегистрировано около 30 объединений).

Чиновники отмечают большой авторитет митр. Иоанна, а также появление социальных проектов в епархии, в том числе связанных с помощью беженцам с Украины в 2014–2015 годах. По крайней мере с 2010-х гг. враждебности между язычеством и православием в республике нет, исторически сохраняется марийское двоеверие. Православную миссию среди

марийцев власти всячески приветствуют, но подчеркивают, что республиканское руководство многое сделало для того, чтобы православие не было враждебно язычеству в Марий Эл. Языческие карты также молятся о мире для всех.

Власти стараются учитывать интересы МТР и подчеркивают, что это народная вера, а не что-то искусственно возрожденное. Яркий пример — это принятие республиканского закона от 29 июля 2014 г., связанного с реализацией права на свободу совести. Статья 3 закона предоставляет право выбирать в школе также изучение МТР в рамках курса ОРКСЭ среди предметов по другим «традиционным религиям». МТР, отмечают чиновники, стала привлекать все больше молодежи на свои моления. Молодых людей привлекает простота, доброжелательность, природа как первооснова всего.

Среди национальных организаций власти поддерживают «Мер Канаш» («Всемарийский Совет-Мер Канаш») — объединение марийцев России, которое возглавляет Анатолий Иванов, зампреда правительства республики. В 2015 г. «Мер Канаш» поддержало Леонида Маркелова на выборах, тогда как организация «Марий Ушем» представляет оппозицию главе республики и выступает вместе с Компартией. Альтернативным Таныгину каргом (жрецом) является Виталий Танаков, он выступает вместе с «Мари Ушем» и коммунистами. В оппозиции также находится сайт и движение «Марий Увер», но де факто они действуют на территории Эстонии. Верховный карт Александр Таныгин участвует в мероприятиях объединения марийцев «Мер Канаш» и входит в Совет. Таныгин считается каргом всех марийских язычников, проживающих в разных регионах России, хотя более «чистой» считается народная вера в Башкирии (именно в Бирске в 1917 г. проводился первый съезд мари). Там есть последователи более чистого язычества без двоеверия — движения «Ошмарий-чимарий» (самоназвание марийской языческой религии). В проведении молений в священных рощах активно помогают национальные молодежные организации — школьная «Эви» и студенческая «У Вий» (они также организуют финно-угорские лагеря), общество межкультурных связей «Вий Ар» и Союз женщин мари.

Лидеров евангельских церквей власти также регулярно приглашают на заседания консультативного совета при Министерстве культуры. Протестанты участвуют в Дне борьбы с курением и в социальных проектах по поддержке неимущих.

Весной 2017 г. Маркелов ушел в отставку, сразу после этого началось его уголовное преследование по обвинению в коррупционных преступлениях. С апреля 2017 г. исполняющим обязанности главы Республики Марий Эл, а затем избранным главой республики стал Александр Евсти-

феев (ранее он был заместителем полпреда в Приволжском федеральном округе). Евстифеев так же, как и его предшественники, отмечал в своих заявлениях необходимость развивать духовные традиции народа республики, как православные, так и языческие, «укреплять духовную связь поколений и сохранять самобытность марийцев». Уже в июне 2017 г. Евстифеев принял участие в языческом празднике «Пеледыш пайрем» (в переводе с марийского языка — «Праздник цветов») с фейерверком на Патриаршей площади. Этот праздник приурочен к окончанию весенне-полевых работ. Евстифеев в ходе церемонии начала праздника попробовал ритуальную еду — блины и традиционный напиток (Руководитель Марий Эл Александр Евстифеев отметил, что «Пеледыш пайрем» укрепляет духовную связь поколений, и пожелал неуклонно следовать его традициям // Марийская правда. 2017. 19 июня).

При этом в отношениях с Йошкар-Олинской епархией РПЦ появилась почва для противоречий, которые вполне могут вылиться в конфликт. В частности, Евстифеев заявил, что власти Марий Эл не знают, на что содержать многочисленные храмы РПЦ в Йошкар-Оле, построенные в период правления Маркелова при государственной поддержке (Интервью врио главы Республики Александра Евстифеева, ТАСС, 29 августа 2017 г.). Как отметил Евстифеев, за последние 10 лет в Йошкар-Оле построено слишком много объектов РПЦ МП: «И на это реакция у людей разная, поскольку Республика многоконфессиональная, а нагрузка по уходу за церквями ложится на городской бюджет, поскольку приходы не справляются с тратами. Словом, головная боль для нас большая».

4. Численность

2015: 118 приходов, 77 священников, 11 диаконов.

5. Учебные заведения

Трёхгодичные Епархиальные высшие богословские курсы в Йошкар-Оле. Православная гимназия во имя прп. Сергия Радонежского, Йошкар-Ола. Открылась в 2000 г. Президент Марий Эл Маркелов принял решение финансировать с 2004 г. дальнейшее развитие этого учебного заведения. Директор гимназии — прот. Евгений Сурков.

6. Монашество

Монастыри:

1) **Богородице-Сергиевская пустынь** (мужской монастырь).

Настоятель: до марта 2014 г. архим. Давид (Кораблёв).

Адрес: Килемарский р-н.

2) **Ежово-Мироносицкий женский монастырь.**

Настоятельница: монахиня Варнава (Колчина).

Адрес: с. Ежово Медведевского района.

10 сестёр. Большая воскресная школа.

Коровы, 15 га пахотной земли, сенокосы в Торьяле.

Старообрядчество

а) **РПСЦ (белокриницкое согласие).** Общины в Йошкар-Оле и в Козьмодемьянске (церковь Преображения Господня). Обе общины окормляет свящ. Сергей Махнёв, проживающий в Козьмодемьянске. О. Сергей в молодости был военным лётчиком, затем пришел к вере, закончил МДС, несколько лет пробыл священником в Нижегородской епархии. В 2003 г. ушел из РПЦ и был принят в РПСЦ.

В начале XX в. многочисленные в республике беспоповцы стали переходить в белокриницкое согласие, образовалось несколько общин. В советское время все священники и наставники были репрессированы. Однако некоторые общины долго продолжали регулярную церковную жизнь, встречаясь в частных домах. Старообрядческие традиции продержались до падения советской власти.

Община в Йошкар-Оле крепкая и активная, есть постоянные богатые спонсоры. В Йошкар-Оле на улице Мира в 2007 г. построена церковь по инициативе и на средства директора совхоза «Овощевод» Медведкова. Там же построили административно-гостевой дом, в котором проводятся собрания, занятия с детьми, организуется гуманитарная помощь. В общине более 200 прихожан, и приход растёт.

В Козьмодемьянске община малочисленнее и беднее: около 30 прихожан. Численность ее стабильна.

б) **Древлеправославная поморская церковь.** Приход в Йошкар-Оле. Марийская республика — регион, где до революции были широко представлены поморцы и федосеевцы. Торьяльский район — место компактного проживания значительного числа беспоповцев. В начале XX в. произошёл массовый переход федосеевцев в поморский толк. Сейчас федосеевцев практически не осталось. До перестройки единственная зарегистрированная моленная располагалась в с. Сурок. Во многих деревнях люди до сих пор считают себя староверами, но у них нет наставников и регулярных богослужений. Возрождение общины в Йошкар-Оле началось в годы перестройки. Поморцам был передан дом для моленной в центре города на улице Горького. До 1998 г. во главе общины стояли наставники

Пётр Егошин (преподаватель института) и Арсентий Стрельников. Егошин умер в 1997 г., а Стрельникова из-за конфликта с активом общины в 1988 г. из неё изгнали.

Протестантизм в Марий Эл

Всего в республике Марий Эл зарегистрировано 11 протестантских церквей, в реальности действует примерно столько же групп в разных районах республики. В 1990-е гг. евангельские общины стали довольно энергично привлекать марийцев в протестантизм. Яркие миссионеры были и в лютеранской, и в баптистской, и в пятидесятнической церквях, приезжали талантливые проповедники из США, Финляндии. Однако по разным причинам — и из-за особенностей сильной языческой народной веры и в силу того, что волна интереса к религии спала, — миссионеры уехали, широкого развития евангельских церквей не произошло. Почти всегда успешные в национальной миссии пятидесятники, например, добились довольно мало. Между тем, созданные в 1990-е гг. церкви укоренились, не исчезли. Явлением в религиозной жизни Марий Эл можно назвать лютеранскую общину: миссия, начатая финским миссионером Юхо Вялиахо, продолжается, формируются общины в марийских селах. Более строгий и внимательный к обряду лютеранский строй богослужения оказался ближе марийцам, хотя и с баптистами и пятидесятниками марийцы поют песни и читают Евангелие на родном языке. Пятидесятнические церкви представляют собой, в основном, небольшие группы.

Лютеранство

Марийско-русская евангелически-лютеранская церковь Св. Креста — приход Церкви Ингрии (ЕЛЦИ). Пасторы — Сергей Першин и Владимир Бочков. Кирха: Йошкар-Ола, ул. Октябрьская, д. 43. В рамках пасторского совета в Йошкар-Оле собираются лютеране, баптисты и пятидесятники (кроме пастора-женщины из Йошкар-Олинского христианского центра).

Община возникла в Йошкар-Оле в 1993 г. по инициативе профессора Марийского университета Валерия Патрушева, который, находясь в командировке в Финляндии, принял лютеранство. Он пригласил в Йошкар-Олу финского миссионера Юханеса (Юху) Вялиахо, который и основал общину. Приходу в Йошкар-Оле постоянно оказывал помощь братский приход в Хювенки (Финляндия). В 1997 г. с его помощью построено здание церкви.

В йошкар-олинской общине около 100 членов прихода, прошедших конфирмацию, но верующих, которые приходят на богослужения, в не-

сколько раз больше. После крещения каждый верующий может пройти конфирмацию, но это необязательно, и многие просто являются прихожанами без этого. При церкви действует кружок рукоделия для женщин и женский клуб «Мария и Марфа», проводится молитвенный час для пожилых и неимущих с пением гимнов и раздачей продовольственных пакетов, в христианском видеозале демонстрируются фильмы. Отдельно собираются молодежь и подростки, которые также принимают участие в пятидесятилетнем скаутском движении «Царские охотники». По воскресеньям для желающих проводится библейский Альфа-курс. Членами прихода являются профессор, археолог и историк Валерий Патрушев и народный артист республики Михаил Масунов.

Второй приход Сорта («свеча» на марийском языке) находится в марийском поселке Люпер Сала в 40 км от Йошкар-Олы. Настоятелем является Александр Митюков, его мама и сестра ходили в церковь, когда ее создавали в деревне Алексеев и Вялиахо, затем община стала собираться у них дома, Александру понравилась девушка из общины. Так он начал ходить в церковь и пришел к Богу, сначала служил миссионером в Удмуртии, потом приехал обратно к Люпер Сала — с 2012 г. стал дьяконом общины. Богослужение в этой общине ведется полностью на марийском языке, верующие приезжают из райцентра и из соседних деревень. Основателем общины в 2003–2004 гг. был писатель и пастор Геннадий Алексеев. Наряду с лютеранами в Люпер Сала есть языческая община со своим моленным домом. С язычниками, правда, столкновений никаких не было, карт (жрец) говорит, что все равно все придут в традиционную веру. Враждебность есть только со стороны представителей РПЦ. При этом супруга Митюкова учится на учителя воскресной школы в Мироносицком монастыре в Ежово и выступает вместе с православными музыкальными группами.

Особенностью общины является то, что в нем больше детей, чем взрослых — около 20 взрослых и 30 детей, которые посещают воскресную школу. Но больше всего детей приходит после обычной школы в церковь для того, чтобы провести время, сделать уроки, поесть, посмотреть кино. Родители в деревне, в основном, очень хорошо относятся к тому, что дети ходят в церковь, а не гуляют на улице. На Рождество пастор с детьми ходит по домам, и они поют марийские песни. Лютеране совмещают марийский обрядовый праздник «Шорыкйол» («Овечья нога»), который отмечается в январе, с Рождеством также как семейным праздником. Двоеверие проявляется ярче всего, по словам пастора, в том, что люди празднуют «марийскую Пасху» в Великий Четверг, когда ходят в баню и исполняют языческие обряды, и православную Пасху. В силу православно-языческого двоеверия и давления со стороны РПЦ в Марий

Эл протестантская миссия испытывает сложности, тогда как, например, в Башкирии национальная миссия среди марийцев более успешна. Православные священники по-разному относятся к язычеству: некоторые резко отрицательно, другие говорят, что в священных роцах люди также молятся Единому Богу.

Как отмечает Митюков, в личном общении люди достаточно открыты, во время колядования все приветствуют и помогают общине. Но когда все собираются вместе, то возникает некая духовная боязнь, жители предпочитают говорить, что они православные или придерживаются традиционной веры. При этом протестанты активно участвуют в праздничных концертах в деревнях, представления дает смешанная группа музыкантов из лютеран, пятидесятников и баптистов с марийскими песнями и в национальных костюмах. Во время праздников какие-то театральные сценки устраивались прямо на улице около церкви, а верующие и все желающие исповедовались у пастора. Больше всего евангелизация проводится через песни. Кроме того, пастор в День деревни одевается в священническую одежду с национальным орнаментом. Александр Митюков отмечает, что члены общины стараются творить добро, так как словом и Евангелием уже не победишь: «Мы не стремимся покорять народы, нам бы привести к Богу только одну маленькую деревню. Простота и честность привлекают — поэтому к нам приходят даже язычники».

Есть также группы в Звенигово и в мусульманском поселке Параньга. Общины в Йошкар-Оле были основаны в конце 1990-х — в 2000-е гг. стараниями финского миссионера Юхо Вялиахо (на 2015 г. Вялиахо является членом Эстонского лютеранского миссионерского общества). Вялиахо был смелым проповедником, он мог проповедовать на башкирском празднике Сабантуй о том, что христианство несет свет веры и «мы вас обратим в христианство». Миссионером и членом лютеранской общины и пастором был также марийский писатель Геннадий Алексеев (умер в 2012 г.) — он переводил богослужение на марийский язык. Сами Евангелия переведены Институтом перевода Библии.

Лютеране ведут большую социальную работу. Дяконический комитет прихода помогает неимущим и инвалидам. В наркостационаре под Йошкар-Олой была организована молитвенная комната. Совместно с баптистской молодежью устраивались концерты для реабилитантов. Однако затем с приходом православного священника в стационар баптистов и лютеран попросили больше не приходить. Однако лютеране надеются сами создать свой реабилитационный центр. В колонии верующие также долгое время проводили концерты, но затем начальство сказало, что должны приходить только представители РПЦ.

По словам Сергея Першина, в силу сочетания язычества и православия в республике власти стремятся избегать критики любых конфессий в публичном пространстве. Влияние язычества очень заметно в деревнях, где люди, как правило, молятся иконам, но одновременно просят прощения у деревьев, когда их рубят. Обычно люди говорят, что они православные, поскольку они всего два раза в год молятся в священных рощах, но ходят в церковь. Марийцы всегда готовы слушать о вере, они открыты и вполне терпимы по отношению к проповеди, но не всегда готовы стать членами определенной церкви.

Першин принадлежит к направлению «высокой церкви», которая больше внимания уделяет строгости и порядку во время литургии. Пастор подчеркивает консервативный характер Церкви Ингрии, которая осенью 2015 г. приняла декларацию против однополых браков и за семейные ценности, несмотря на то, что это может испортить отношения с более либеральной Церковью Финляндии. Церковь Ингрии, по мнению Сергея Першина, в большей степени готова к самофинансированию, чем немецкая ЕЛЦ. Основатель прихода Юха Вялиахо был представителем либерального течения в лютеранстве, однако большинство активистов прихода — консерваторы по убеждениям, противники женского священства, сторонники буквального понимания Библии, центральное место в церковной жизни отдают литургии и подчёркивают «близость» лютеранства католицизму.

Баптизм и евангелизм

а) Объединение церквей евангельских христиан-баптистов по Республике Татарстан и Марий Эл (Российского Союза ЕХБ). Старший пресвитер (в Казани) — Александр Петрович Манзюк. Пресвитер церкви в Йошкар-Оле — Константин Юрьевич Старыгин.

Церковь активно сотрудничала с американскими миссиями в 1990-х гг. Но после событий в Югославии в 1998 г. из Йошкар-Олы были выдворены американские миссионеры Роберт и Шерил Хоскен. В конце 1990-х — начале 2000-х гг. миссионерские группы ездили по поселкам и деревням, пели песни на марийском языке. По причине своей активной деятельности баптистская церковь испытывала на себе давление со стороны православных активистов. Пик этого давления пришелся на 1997 г., когда церковь выгоняли из Домов культуры, лишая аренды, физически мешали желающим приходить на евангелизацию Виктора Гамма и запретили проводить занятия в детском доме. В 2010-е гг. баптистская община в Йошкар-Оле не так активна, но по-прежнему привлекает марийцев, вместе с лютеранами проводит евангелизации.

Пресвитер церкви Константин Старыгин отмечает, что возникают сложности при проведении миссионерской деятельности. Люди хорошо информированы о православной культуре, они говорят, что знают, что такое Евангелие или Библия, но больше им ничего не надо. При этом они не хотят ходить в какую-либо церковь. В глубинке есть страх, что если проповедуют неправославные, то это что-то негативное. Миссионеры говорят, что они евангельские христиане, не употребляя слово «баптист», хотя это ненормальное явление, признают сами верующие. В деревнях баптисты сталкиваются и с двоеверием: зимой жители становятся православными, а летом — в священных рощах — язычниками. Такая номинальная вера и укорененность языческих традиций становится препятствием для обращения в евангельскую веру. Однако с откровенной враждебностью протестанты, как правило, не встречались. У протестантов радикальный взгляд на языческие верования: поклонение идолам — это поклонение бесам.

В церквях много марийцев, а на богослужениях читаются стихи на марийском языке и поются песни. Хотя в целом миссию баптистов, в отличие от конца 1990-х гг. и начала 2000-х гг., трудно назвать успешной. В Марий Эл зарегистрирована одна община ЕХБ (около 100 человек), есть также общины в районах. Миссионеры конца 1990-х гг. разъехались — Руслан Капитула в Нижегородскую область, Тимофей Герева в Казань. Вместе с тем баптисты проводят мероприятия на улицах летом, устраивают концерты, проводится картонная евангелизация.

Баптисты посещают с концертами Дом ветеранов, собирают вещи и гуманитарную помощь для нуждающихся. В 2014 г. через организацию «Мирное небо» помогали устраивать беженцев с Украины, кроме того, приезжали и верующие из Донбасса, которым была необходима помощь.

б) Совет Церквей Евангельских христиан-баптистов (СЦ ЕХБ) — инициативники. Две общины. Дом Молитвы в Йошкар-Оле, в обеих общинах около 100 человек. По-прежнему отказываются от регистрации и не поддерживают отношений с баптистами из РСЕХБ.

в) Нерегистрированная община ЕХБ. Располагается на ул. Водопроводной. Состоит из марийцев. Марийская община изначально существовала в рамках СЦ ЕХБ, затем стала собираться вместе с общинами РСЕХБ в Йошкар-Оле, но приняли решение вести служение отдельно ото всех. Пастор-мариец — Леонид Абрамов.

Пятидесятничество

а) Йошкар-Олинский Христианский Центр. Пастор (с 2009 г.) — Наталья Очередниченко. Старшим пастором церкви является Сергей Горохов,

но он служит в качестве миссионера в Казани. Центр входит в Ассоциацию «Глобальная стратегия» РОСХВЕ.

В общине более 100 человек, молодежи немного. С начала 1990-х гг. церковь значительно поменялась: от первой волны верующих осталось несколько человек, теперь в церкви, в основном, семьи с детьми. В церкви активно проводится библейский Альфа-курс — занятия по Библии и совместные обеды и ужины в кафе.

Центр возник в 1993 г. после миссионерских акций американских миссионеров из церкви «На Скале» и проповедников Миссии «Глобальная стратегия». До тех пор, пока Центр не приобрел помещение бывшего кинотеатра на ул. Мира, верующие арендовали помещения в ДК. В 1998–99 гг. Центр также организовывал ежемесячные христианские семинары для ученых, журналистов и всех желающих. В 1990-е и начале 2000-х христианский центр подвергался резкой критике в газете «Марийская правда», где его называли «шпионской американской организацией, покупающей души людей». Православные выступали против харизматов, называя их «сектантами» за их эмоциональные молитвы. Протестантам не позволяли выступать на местном телевидении и в прессе, а также не пускали для проповеди и распространения социальной помощи в тюрьмы и в больницы. В 2001 г. представителей Христианского центра судили за «незаконную публичную агитацию», а перед зданием суда проводились православные «антисектантские» пикеты. В 2003 г. членам Совета протестантских церквей удалось организовать целый ряд встреч в рамках всероссийской акции «Надежда есть». Лекции о нравственности проводились в школах и детских домах, однако в тюрьмы и военные части представителей церквей не пустили.

После того как сменилось руководство церкви (первым пастором был Геннадий Шварев), община перестала вести столь широкую деятельность, как в 1990-е гг. Власти и РПЦ стали намного спокойнее относиться к существованию и к социальной работе харизматов.

Миссионерские акции, концерты в марийских селах верующие проводят совместно с Марийской церковью ХВЕ. По словам пастора, «люди замкнутые, очень сложно проповедовать, тем более неправославные, пускают нами всех».

Церковь собирает гуманитарную помощь для неимущих, кормит бомжей, есть небольшой реабилитационный центр для нарко- и алкозависимых.

б) **Церковь ХВЕП.** Входит в РЦ ХВЕ. Старший пресвитер по республике Марий Эл от Союза пятидесятников — Сергей Ярута, миссионер

с Украины (возглавляет церковь в Волжске). Есть община в Йошкар-Оле. В рамках йошкар-олинской церкви есть специальная община глухонемых верующих.

с) **Марийская церковь христиан веры евангельской** в Йошкар-Оле. Входит в РЦ ХВЕ. Пастор — Сергей Базуев.

В 1990-х годах община была филиалом евангельской миссии ХВЕП «Милосердие» из Финляндии. Пастор, финн Пекке Юлиус, 13 лет поддерживал общину. Тогда пастором был Иван Орзаев, также исполнитель марийских песен (впоследствии покинул церковь). Служение в церкви происходит на марийском и русском языках. В 2000-е гг. общину стало поддерживать Объединение церквей «Филадельфия» (центр в Ижевске).

д) **Миссия ХВЕ «Филадельфия»** (филиал объединения «Филадельфия» в Ижевске в Удмуртии, пастор — Павел Желноваков). Входит в РЦ ХВЕ. Пастор — Николай Борисов, мариец по национальности. Центром миссии является город Красногорск. Церкви действуют также в пос. Советский и в д. Куприяново Сернурского района.

е) **Церковь «Благодать»**. Входит в Ассоциацию евангельских христиан «Союз Христиан». Церковь ХВЕ в пос. Визимьяры.

ф) **Церковь «Новая Жизнь»**. Пастор — Василий Шидловский. Филиал пятидесятнической церкви из Казани «Церковь Христа» (пастор — Александр Полищук). Действует в Йошкар-Оле.

г) **Церковь христиан веры евангельской «Церковь Божия»**. Филиал пятидесятнической церкви «Церковь Божия» из Ярославля. Община в Парарах. Миссионерская община была организована пастором ярославской церкви Алексеем Курочкиным.

h) **Церковь ХВЕ «Голос надежды»**. Общины в пос. Финский Волжского района, в с. Новые Параты Волжского района.

j) **Религиозное объединение христиан веры евангельской пятидесятников (ХВЕ) «Благая Весть»**. Церковь в г. Звенигово.

i) **Церковь ХВЕ «Новое поколение»**. Ориентируется на «Новое поколение» Алексея Ледяева в Риге. Собираются в ВОС. Около 30 человек. Пастор — Александр Якимов, выходец из Йошкар-Олинского христианского центра.

к) **Церковь ХВЕ «Преображение»**. Входит в Российский объединенный Союз христиан веры евангельской (пятидесятников). Собираются в клубе ВОС в Йошкар-Оле.

l) **Церковь ХВЕ «Храм Христа»**. Входит в Российский объединенный Союз христиан веры евангельской (пятидесятников). Собираются в клубе ВОС в Йошкар-Оле.

м) **Церковь христиан веры евангельской.** Филиал пятидесятнической церкви из Казани в Йошкар-Оле.

н) **Пресвитерианская корейская церковь пятидесятнического направления.** Руководители церкви — Иван (Хван) и София Чо. Русский служитель — Александр Шишкин. У церкви есть свой Дом молитвы. Существует обособленно от других протестантских церквей. Входит в Ассоциацию миссионерских церквей евангельских христиан.

Адвентизм

Всего в Йошкар-Оле действует три зарегистрированные адвентистские церкви, среди которых Церковь АСД «Ожидающая» и «Центральная» и еще одна община. У адвентистов сложились благоприятные отношения с властями, в общинах много марийцев, но активной национальной миссией церкви не занимаются.

Ислам

Мусульмане Марий Эл, в основном, проживают в Волжском районе, который граничит с Татарстаном. Часть мусульманских общин ориентируется на Казань и фактически подчиняется ДУМ Татарстана, а часть входит в ЦДУМ с центром в Уфе. Политика властей заключается в умиротворении общин различных направлений и в профилактике экстремизма. С одной стороны, власти не допускают создания двух ДУМ на территории республики — есть только общее для всех ДУМ Республики Марий Эл. С другой стороны, устраиваются просветительные семинары по профилактике экстремизма на религиозной почве с участием представителей Исламского университета из Казани. В Йошкар-Оле проводится работа с мусульманской молодежью, стало приезжать на учебу много студентов из Средней Азии.

Марийское язычество

(Марийская традиционная религия — МТР)

Марийцы — финно-угорский народ, находившийся в составе Казанского ханства вплоть до его разгрома Иваном Грозным в 1551 г. Несмотря на попытки Казани исламизировать марийцев, они сохраняли языческую веру, хотя в их культуре до наших дней можно заметить татарское влияние.

Со времён противостояния Казани и Москвы среди марийцев сформировались две резко отличающихся друг от друга этнографических группы,

которые некоторые исследователи даже считают двумя разными народами — горномарийцы, в противостоянии Казани и Москвы вставшие на сторону Москвы (в их фольклоре любимый герой — князь Акпарс, возглавлявший марийские отряды в войске Ивана Грозного), и луговые марийцы, воевавшие на стороне татар против Ивана Грозного, их сопротивление продолжалось ещё 50 лет после падения Казани (любимый фольклорный герой — князь Болтуш, возглавлявший борьбу с русскими).

Верность своей вере позволила марийцам сохранить свое единство, национальное самосознание, выжить в условиях социального и политического гнёта Хазарского каганата, Волжской Булгарии, татаро-монгольского нашествия, Казанского ханства и отстоять свои религиозные культы в годы активной миссионерской пропаганды в XVIII — XIX вв.

Горномарийцы без сопротивления принимали православие и в середине XIX в. язычников среди них практически не осталось. Луговые марийцы с упорством сохраняли верность язычеству, несмотря на иногда очень жестокую политику христианизации, осуществлявшуюся русским правительством. Часть луговых мари (особенно проживающие в Татарии, Башкирии и на Урале) никогда крещены не были и сохранили языческую самоидентификацию (их называют «чистые мари» — «чимари»), другая часть, «двоеверы», несмотря на то, что были крещены, сохраняют приверженность языческим представлениям и обрядам (часто причудливо сочетая их с православными обрядами и представлениями).

Всенародные моления мари, собиравшие всех картов и тысячи паломников, продолжались до 1887 г., когда царским властям удалось подавить массовые формы проявления язычества.

После Февральской революции наблюдался краткий всплеск языческого движения: возобновились массовые моления, проводились съезды картов, издавалась проязыческая литература.

Репрессии против языческих молений и жрецов (картов) возобновились в конце 1920-х гг. С этого времени моления проводились в основном по ночам. Однако в 1949 г. власти позволили провести «мировое моление», посвящённое победе 1945 г., собравшее десятки тысяч мари и продолжавшееся больше недели.

Особое место в судьбе марийского язычества занимает обновленческое движение «Кугу Сорга» («Большая свеча»). В 1877 г. на крупном молении в Юкшумской волости Яранского уезда его руководители братья Якмановы выступили с проповедью реформы, предполагавшей, в частности, замену кровавой жертвы на хлеб, мёд и масло. Движение полностью запрещало употребление алкоголя. В то же время члены движения были противниками любых компромиссов с православием, недопустимым грехом считали

посещение церкви. В 1893 г. движение подверглось суровым репрессиям, руководители были высланы в Сибирь. Движение вновь разгорелось в начале 1920-х гг., но позднее подверглось более суровым репрессиям, чем традиционное язычество, из-за его большей бескомпромиссности. В настоящее время среди марийцев существует интерес к этому движению, некоторые потомки участников этого движения гордятся своим происхождением и частично соблюдают особенности обряда. Некоторые наши информанты утверждали, что существует несколько общин «Кугу Сорта», находящихся на полуконспиративном положении (одна из них в Йошкар-Оле); другие же, не менее компетентные, были уверены, что организованной формы движения «Кугу Сорта» после падения советской власти так и не возникло.

К началу перестройки язычество сохранилось среди большей части марийского крестьянства стихийно. Во многих марийских деревнях присутствуют жрецы (карты), и население традиционно признает их авторитет, участвует в языческих обрядах.

С конца 1980-х гг. бурно развилось язычество среди городской национально мыслящей интеллигенции. Пионером в этом деле стала возникшая в 1989 г. организация национально ориентированной творческой молодежи «Увий», первой призвавшая возвратиться к вере предков.

Переломным для возрождения марийского язычества был 1991 г. В этом году издан сборник языческих молитв, собранный этнографом Никандром Поповым, которым стали пользоваться жрецы (карты), до этого разучивавшие молитвы по памяти. Был принят республиканский закон «Об охране и рациональном использовании окружающей природной среды», в 55-й статье которого говорится, что «не подлежат вырубке и любым видам работ места традиционных марийских молений»; избранный президент В. Зотин во время инаугурации получает благословение от верховного жреца Юзыкайна и православного архиепископа Казанского Анастасия; на месте могилы легендарного вождя марийцев Чимбулата (ныне Кировская обл.) впервые с 1887 г. проводится «мировое моление», которое с тех пор повторяется каждый год в разных регионах, где проживают марийцы. Возникает научно-просветительное общество язычников «Сорта» («Свеча»), объединяющее академическую интеллигенцию (председателем был Юрий Андуганов, проф. филологического факультета университета). Все последующие годы язычество развивается в основном стихийно. Растут частота и число участников молений, язычество приобретает всё больше сторонников, но институализированные формы остаются в зачаточном состоянии.

Попов в сотрудничестве с марийским картом Александром Таныгиным потрудились над составлением систематического изложения марийской

веры, в результате чего была издана книга: Попов Н. С., Таныгин А. И. Юмын йўла («Основы традиционной марийской религии»). Йошкар-Ола, 2003, — являющаяся на сегодня своего рода богословским справочником «внутреннего пользования» по марийской вере (книга написана на марийском языке). Трудami живущего в Башкирии марийского литератора С. С. Новикова был издан «Марийский завет» («Марий Сыгунь»; Йошкар-Ола, 2005) — своего рода «катехизис» марийских народных религиозных традиций, небольшая книжечка, по формату и структуре напоминающая календари Московской патриархии.

Первый избранный в 1991 г. президент республики Владислав Зотин был православным горномарийцем, но из патриотических побуждений поддерживал не только православие, но и язычество. Сменивший его на посту президента православный русский Вячеслав Кислицын, стремясь получить поддержку марийцев, придал язычеству официальный статус «традиционной религии» (наряду с православием и исламом) и оказывал языческим мероприятиям организационную и материальную поддержку.

Нападки на язычество со стороны прессы и христианских конфессий со времён президентства Кислицына не допускаются. На окраине Йошкар-Олы правительство выделило участок земли в 13 га для строительства главного капища республики, где будут проходить мировые моления. Там же был запланирован просветительный центр, в который по уже существующему проекту должны были войти культовые постройки для зимних молений, национальный этнографический музей, гостиница.

В 1990–2000-е гг. городское, «интеллигентское» язычество играло заметную роль в общественной, культурной и политической жизни республики.

В то же время собственно религиозное организованное движение развивалось менее успешно. В 1991 г. по инициативе народного писателя Александра Юзыкайна (Михайлова) была создана и зарегистрирована религиозная организация «Ошмарий-Чимарий» («Белый мари — чистый мари»). Само название предполагает, что членами могут быть только некрещёные «чистые» мари. Юзыкайн и Алексей Якимов объявили себя верховными жрецами и то соперничали, то каким-то образом разделяли полномочия. Ни Юзыкайн, ни Якимов не смогли создать жизнеспособной организации. Несмотря на то, что они официально представляли язычество в различных организациях и на массовых мероприятиях, многие язычники не признавали их авторитет. После смерти в 1996 г. Юзыкайна «Ошмарий-Чимарий» возглавил ещё менее авторитетный А. Данилов. «Ошмарий-Чимарий» фактически превратилась в организацию типа «круглого стола», зонтика для различных мероприятий. Городские активисты

языческого движения, постоянно соперничая, не только не смогли создать жизнеспособной организации, но некоторыми своими действиями, которые можно было интерпретировать как агрессивно националистические и антихристианские, вызвали у властей республики недоверие и ощущение опасности. С нулевых годов власти ориентировались на поддержку многочисленного сельского языческого населения и стремились не связываться с городскими активистами.

К 2016 г. основной организацией марийских язычников стала «Марийская традиционная религия» (МТР).

МТР выросла из движения «Ошмарий-Чимарий». Централизованная религиозная организация МТР создана в 2007 г. В конце 1990-х гг. сформировался Совет картов из наиболее авторитетных жрецов (все они не интеллигенты, а наиболее знающие обряд карты — сельские жители). Совет этот собирался несколько раз в год под крышей «Ошмарий-Чимарий». В 1999 г. Совет избрал из своей среды верховного жреца всех мари («тын онайна») — фермера Александра Таныгина, который руководит МТР. Постепенно МТР приобрела полную самостоятельность, а «Ошмарий-Чимарий» маргинализировался. В работе МТР также принимают участие карты — представители Башкирии, Удмуртии, Татарии, Кировской области и др. Картом может быть только некрещеный мужчина (в жизни общины, в отличие от «Ошмарий-Чимарий», крещеный может участвовать). МТР организует моления *марий кумалтыш* («марийское моление») в священных рощах *кусото*, паломничества совершаются к местам, связанным с героями и святыми марийской истории: на Чубылатову гору в Советском районе Кировской области, на могилу Акпатыра в Малмыжском районе, на курган Турек Суртана в Мари-Турекском районе.

В апреле 2017 г. на общем собрании МТР был создан новый конфессиональный орган — Центральное духовное правление Марийской традиционной религии. В новой организационной структуре религиозные и менеджерские функции распределены между духовным советом и духовным правлением. Верховным картом Марий Эл остался Александр Иванович Таныгин, он же стал главой духовного совета. Председателем Центрального духовного правления был избран Василий Федорович Смирнов, уроженец Сернурского района Марий Эл, майор милиции в отставке.

В своем первом интервью после избрания Василий Смирнов отметил, что нужно развивать отношения с марийскими общинами по всей России. Прежде всего, это Нижегородская и Кировская области, Татария, Башкирия и Удмуртия. Кроме того, по словам Смирнова, «нужно заняться подготовкой кадров. У православных есть академии и семинарии, у мусульман — медресе и исламский институт, а нам организовать свою

подготовку священнослужителей только предстоит» (Марк Шишкин. Верховный карт марийцев РТ: «Раньше в деревнях на одной половине жили православные, а на другой — некрещеные» // Реальное время. 2017. 05 апреля. URL: <https://realnoevremya.ru/articles/61317-obschina-mariyskih-yazychnikov-vybrali-sebe-predsedatelya-cro>).

МТР — консервативная организация, стремящаяся сохранить национальные религиозные традиции народа, как они существуют на сегодня (в том числе терпимо относящаяся к двоеверию значительной части участвующих в религиозной жизни МТР). В то же время лидеры МТР не приемлют какие-либо нововведения в религиозной жизни. В частности, они выступили против планов строительства главного капища республики на окраине Йошкар-Олы, так как марийским богам всегда молились только на природе и никогда — под крышей. Активисты МТР лояльны властям республики и миролюбиво настроены по отношению к христианам.

Однако от прежнего городского язычества, более радикального и более политического, тоже кое-что осталось. В конфликте с МТР находится группа язычников, возглавляемая йошкарولينцами: жрецом Виталием Танаковым — идеологом марийской веры в наиболее радикальных националистических формах — и Лайдом Шемйэром (русское имя Николай Козлов) — литератором и политическим лидером, возглавляющим с 2015 г. «Мари Ушем». Причиной размежевания являются религиозно-политические разногласия. Несколько лет назад, когда Верховный суд Марий Эл обвинил Танакова в разжигании национальной и религиозной вражды (по ст. 282. ч. 1 УК РФ) за издание книги «Жрец говорит», верховный карт Александр Таныгин также публично дистанцировался от Танакова (см. подробнее: Кнорре Б., Константинова Е. Марийская народная вера и борьба мари за национальные интересы в последнее 10-летие // Russian Review of Keston Institute. 2010. No. 2. URL: http://www.keston.org.uk/_russianreview/edition42/03-mari-from-knorre.html). Марийские язычники в Йошкар-Оле разделилось на МТР во главе с Таныгиным и на «партию Танакова». И те и другие стали проводить свои обряды отдельно. Даже во время общественных общемарийских молений, которые проходят недалеко от Йошкар-Олы, они молятся в разных рощах. Называющий себя «председателем совета старейшин» Танаков сумел привлечь к себе трех деревенских картов и уверяет, что «еще немало молодежи на подходе». Танаков стремится удалить из МТР все заимствования из христианства и ислама и добивается от властей строительства молельного дома на окраине Йошкар-Олы. Этот Дом должен стать не только всемарийским центром поклонения богам, но и культурно-просветительным центром. Танаков обвиняет МТР в том, что

эта организация строится как властная вертикаль, наподобие российской власти и РПЦ. Он считает такую систему отношений между людьми губительной, подавляющей достоинство и свободу людей.

Каковы же основные черты современного марийского язычества? Всякая языческая, равно как и всякая недогматизированная религиозная система полна противоречий, разных интерпретаций и региональных (и прочих) различий. По инициативе верховного карта Таныгина был создан краткий официальный документ «Основы вероучения МТР». В этом документе утверждается монотеизм МТР: «Единый Бог (Бог-Вселенная) считается вечным, всемогущим и всеправедным». «Бог выступает в образе девяти божеств-ипостасей. Верховный бог находится в постоянном развитии и совершенствовании, соответственно, в постоянном развитии и совершенствовании находятся вселенная и человек». Марийская религия объявляется самой древней и потому ближе к Богу и абсолютной истине.

«Основы вероучения МТР» утверждают приверженность последователей этой религии высоким личным и гражданским ценностям, в частности моногамной семье, необходимости образования, службы в армии, быть законопослушными и сознательными гражданами государства. «Основы...» — единственный официальный документ, принятый МРТ. Он носит несколько формальный характер и полностью не затрагивает некоторые стороны марийской религиозности.

Лучшим описанием современного состояния марийского язычества нам представляется статья Бориса Кнорре «Религиозные традиции мари в глобальную эпоху: ревитализация народных верований, двоеверие, синкретизм и марийское миссионерство» (в сборнике «Религия и российское многообразие», М., СПб.: Летний сад, 2011, с. 311–336). Позволим себе процитировать наиболее важное из этой статьи.

Сегодня почти любой связанный с языческой традицией мариец в личном разговоре обычно заявляет, что «Бог на самом деле один», но имеет разные имена и проявления. В качестве такого «всебога» или «Бога с большой буквы» у современных мари выступает Ош Поро Кугу Юмо (Великий белый добрый бог), которого обычно просто называют Кугу Юмо (Юмо имеет ономастические параллели в разных языках: финском, эстонском, зырянском, пермяцком и др.). Сакральный образ этого Бога утвердился в мужской ипостаси, однако вобрал в себя, в глазах мари, идею Космоса, Высшего разума, Абсолют, он также — покровитель людей, творец законов Неба, которым подчиняется Земля и Вселенная¹.

¹ См. подробнее: *Шкалина Г. Е.* Традиционная культура народа мари. Йошкар-Ола, 2003.

С одной стороны, самопризнания марийцев говорят в пользу того, что мариюское язычество не является в чистом виде политеизмом, а скорее генотеизмом, когда множество богов воспринимаются в качестве проявлений, сил одного «главного бога». С другой стороны, в молитвах мари очевидным образом обращаются к разным богам. Но даже больше, в самих этих обращениях используется множественная глагольная форма. То есть в сознание молящихся все-таки вложено понятие о многих богах как о некоторых самостоятельных существах. Обращаются именно ко многим богам, а не к какому-либо собирательному образу. В качестве исключения можно указать на известное реформаторское движение «Кугу Сорта» («Большая Свеча»). Этнограф С. К. Кузнецов, зафиксировавший обычаи мари в предреволюционный период, отмечал, что молитва адептов этого движения положительно отличается тем, «что не пестреет именами массы богов, их жен, докладчиков и ангелов»². Однако остается под большим вопросом, что представляет реанимированная Кугу Сорта сегодня.

Кроме того, в декларируемую современными марийцами картину единогобожия не вписывается и наличие оппозиционных божеств, в особенности существование антагониста Кугу Юмо — «Керемета», занимающего в сознании мари принципиальное положение. Керемет — не простой, противоречивый образ, имеющий двойственный характер, различающийся в зависимости от местности расселения групп мари. С одной стороны, Керемет наделен отрицательными чертами: опасный, вредоносный, от которого люди должны держаться подальше. С другой стороны, марийцы осознают его силу, понимают необходимость вступления с ним в «личные отношения» путем принесения жертв, посвящений деревьев и даже отдельных рощ. Многие восточные марийцы, в особенности башкирские, воспринимают Керемета даже как национального «марийского защитника»³.

Представление о богах-антагонистах показывают, что Кугу Юмо и Керемет мыслятся как две полярные силы, однако зло Керемета не абсолютно. При необходимых условиях его можно задобрить. Более того, в то время как Кугу Юмо отстоит от человека достаточно далеко, «на небе», то Керемет, властелин земли, и в особенности воды, отслеживает неправильные

² Кузнецов С. К. Из воспоминаний этнографа // Кузнецов С. К. Святые. Культ предков. Древняя история. Йошкар-Ола, 2009. С. 229–230.

³ В былинке, повествующей об оборону марийцев под руководством малмыжского князя Полтыша против русских войск, записанной удмуртским писателем-ученым К. П. Чайниковым, например, говорится следующее: *«Ветры буйные, быстрые, быстрые, несите же скорее крики о помощи всем родственным народам, поведайте им, что здесь за родные леса и за веру в Керемета умирают отважные люди»*. Былина, стих 54. Цит. по: Худяков М. Г. История покорения Малмыжского края // Полтыш — князь черемисский. Малмыжский край. Йошкар-Ола, 2003. С. 60.

поступки человека. Как правило, Керемет наказывает не без причины, а вследствие неправильных поступков людей по отношению друг к другу или к природе, за нарушение ритуала и обрядов, выступая своеобразным регулятором жизни на земле. Не исключено, что демонизация образа Керемета в сознании марийцев происходила под влиянием христианства, заметим, что восприятие Керемета отличается у двоеверов и у чимари. У двоеверов образ Керемета, как правило, наделен отрицательными чертами. Слово «керемет» также употребляется марийцами для обобщенного наименования разного рода злых духов, в том числе душ, умерших без правильного погребения, или душ людей, имевших при жизни злой нрав.

Образы Юмо и Керемета — на самом деле отголоски древнего мифа о «божественном ныряльщике» (о водоплавающей птице, которая сотворила мир, натаскав земли из глубины океана)⁴. Разумеется, о нем мало кто сегодня помнит, но в сознании марийских картов он порой реанимируется, порождая разного рода интерпретации. Также сохраняются, а иногда и реанимируются разного рода архетипические образы: о тотемных первопредках, о бывшем некогда единстве богов и людей и о трагическом разделении «небесного» и «земного»... Есть, в частности, современные реинтерпретации сюжетов из мифа о Юмынудыр (дочери Юмо), повествующем о взаимозависимости между богами и людьми. Согласно мифу, Юмынудыр должна была регулярно спускаться по шелковой лестнице с неба на землю для того, чтобы выпастать «божий скот», в результате чего вступила однажды в брак с «одним из смертных». С этим «брачным союзом», который закончился для «смертного» трагично (Керемет из зависти растерзал его, и на месте его гибели выросли березы и дубы), религиозно настроенные марийцы сегодня реально связывают происхождение своего рода. Юмынудыр и её муж в сознании современных мари являются их тотемными предками.

Отголоски этого сюжета можно сегодня услышать в устной беседе с картами и «знающими людьми» из марийских деревень. Например, марийский карт села Починок-Кучук Кукморского района (Татарстан) Моисей Ямбулатов воспроизводит часть сюжета о Юмынудыр через миф о богах, вынужденных спускаться на землю ради выгула скота из-за отсутствия травы на небе. «Некогда люди и боги жили на одной звезде (на самом деле, планете, но мы ее называем звездой). Питались домашними животными: коровами, овцами, лошадьми. Однажды из-за природного катаклизма там перестала расти трава, и боги послали людей на землю, чтобы они

⁴ Подробный разбор мифа о творении мира водоплавающей птицей см.: *Напольских В. В.* Как Вукузё стал создателем суши: Удмуртский миф о сотворении земли и древнейшая история народов Евразии. Ижевск, 1993. В этой книге есть подробный разбор, в том числе, и марийской версии мифа.

вскармливали скотину, затем поднимали эту скотину на звезду и питались. Но как-то раз, когда люди спустились на Землю, произошла вселенская катастрофа, после которой люди с животными уже не смогли подняться обратно на звезду и остались на Земле. Для того чтобы кормить богов, люди стали готовить мясо животных на кострах. Дух животных, подогретых на огне, поднимается на звезду к богам, которые насыщаются этим духом и таким образом получают пищу»⁵.

От жителей марийских деревень также несложно услышать рассказы о загадочных сакральных персонажах, многочисленных «вспомогательных божествах», олицетворяющих различные природные объекты и явления, а также особо значимые атрибуты домашнего быта. Большим почитанием пользуется Шочын-ава — олицетворение рождающей силы природы. Наиболее популярные божества образуют собой группу богов-покровителей земледельческих работ, в частности богини — матери солнца, воды, земли, ветра, грома, молнии, огня, леса (Кече-ава, Вўд-ава, Млянде-ава, Мардеж-ава, Кўдўрчо-ава, Волгенче-ава, Тул-ава, Кожл-ава). Слово «ава» («мать») служит для обозначения женской ипостаси. По сегодняшним народным преданиям, Вўд-ава одаривает уловом рыбы, Кече-ава охраняет от болезней, Тул-ава — от пожаров, Млянде-ава особым образом ответственна за урожай, Мардеж-ава — богиня ветра, очищающая, облагораживающая все вокруг⁶. Однако существование тех же самых божеств может признаваться и в мужской ипостаси; в таком случае к имени присоединяется приставка «он» (царь, отец), такое употребление, однако, более редкое. Часто об их сакральном статусе свидетельствует употребление их имен с присоединением слова «-юмо». Обожествляются и персонафицируются также отдельные, наиболее важные действия людей, праздники. Мир духов у марийцев состоит не только из божеств, но и из особых «ангелов-прислужников». Таковыми являются суксо — защитник судьбы, охраняющий людей человека от природных стихий, бедствий и проч.; витньызе — дух-помощник, помогающий богам, Пиямбар (по преданию, младшая дочь Кугу Юмо) — божество-пророк и покровитель, с ним у марийцев связана вера в предопределение.

Культ героев и элементы родового сознания

Современным национальным явлением в марийском язычестве является культ марийских святых-героев — национальных защитников и вождей марийских племен. Наиболее чтимыми являются Чумбылат, Акпатыр,

⁵ Из личной беседы с картом Моисеем Ямбулатовым // Полевые материалы автора. Получены в ходе экспедиции, организованной сотрудником Отдела религиозного образования и катехизации РПЦ прот. Александром Кузиным в 2007 г.

⁶ Шкалина Г. Е. Традиционная культура народа мари. Йошкар-Ола, 2003. С. 74.

Полтыш, Чоткар Патыр. Согласно народной легенде, Чумбылат — общемарийский святой, князь-воин, собравший в конце XI в. под свое покровительство большую часть разрозненных марийских племен и приказавший строить города⁷. Несмотря на то, что в 1830 г. предполагаемая могила Чумбылата (в глубине скалы) на каменной горе у реки Немда была взорвана, марийцы возродили культ Чумбылата и ежегодно 26 июня приезжают к этому месту воздать почести своему герою и попросить у него защиты и силы. Образ Чумбылата в сознании части марийцев слился с образом племенного бога Курык кугызы, известного как Курык Кугу *енг* (великий горный человек)⁸.

В последние 15 лет громадную популярность приобрел другой герой — Акпатыр, которого марийцы считают одним из племенных древних князей, просветителем марийского народа. Он был известен своей миротворческой миссией. Благодаря своим дипломатическим способностям во время службы у русского царя ему удалось обеспечить мирное существование марийских деревень в условиях русской и татарской экспансии. Возрождение культа Акпатыра, превращение его в общемарийский праздник произошло благодаря инициативе генерального директора ООО «АкБатыр» Валерия Соловьева. В 1998 г. на его средства в селе Большой Китяк Малмыжского района Кировской области был установлен каменный памятник. Сюда приезжают марийцы из Башкирии и других областей России. С Акпатыром связаны разные легенды об исцелениях от болезней, о помощи в делах⁹.

Паломники приносят к месту почитания героев разные дары: вещи, одежду, деньги, еду, свечи — и обращаются к ним как ко всемогущим владыкам земной жизни. Почитание героев реанимирует у марийцев тотемическое сознание. Верховный карт (онаенг) марийского язычества Александр Таныгин (проживает в д. Большое Танаково Новоторьяльского р-на Марий-Эл) утверждает, что благополучие марийских деревень зависит от того, насколько жители деревни достойны памяти своих племенных предков. По словам Таныгина, марийское предание знает девять особо чтимых и могучих древних «героев-предков». Для обращения к такому предку нужна особая духовная сила. Онаенг утверждает, что «если в какой-либо деревне сегодня найдется нравственно чистый человек, который своей духовной силой дозволится до одного из наших героев, нашего великого

⁷ По легенде, при нем сложились традиции богослужения, порядок жертвоприношения в той форме, каковыми они остались на протяжении столетия. См.: *Тойдыбекова Л. С.* Марийская мифология. Йошкар-Ола, 2007. С. 260–262.

⁸ См.: *Тойдыбекова Л. С.* Марийская мифология. Йошкар-Ола, 2007. С. 260–262.

⁹ См. подробнее: *Шемйэр Л.* (Козлов В. Н.). Со щитом или на щите. Слово составителя // Полтыш — князь черемисский. Малмыжский край. Йошкар-Ола, 2003. С. 23–24; *Попов Н.* Память сохранится навеки // Там же. С. 27–29.

прародителя, то такая деревня несомненно возродится и окажется в наивысшем расцвете»¹⁰.

Ярким атрибутом семейно-родового сознания у марийцев сегодня является вечеро (или весйора) — локальный семейный дух, от которого зависит благополучие в доме, поэтому его необходимо кормить, а при переезде в другой дом — позвать с собой, так или иначе пригласить переселиться. Марийцы Малмыжского района верят в то, что весйора может быть как женского, так и мужского пола. По словам жительницы д. Большой Сатнур Тамары Курочкиной, «необходимо приваживать весйору женского пола, так как она будет все носить в дом, в то время как от весйоры-мужчины, наоборот, нужно ждать разорения»¹¹.

Принципиальная значимость родового начала прослеживается в том, какое место уделяется в молитвах семейному благополучию в контексте родовых связей: «Просим сыновьям своим и дочерям добрую судьбу. Пусть они с зятьями нашими, со снохами нашими живут дружно, с добрыми помыслами, в любви и душевном согласии, разума не теряя, друг друга уважая и слушаясь, почитая родителей и старших, укрепляя дом свой детьми и достатком»¹².

Двоеверие и трансформация религиозных универсалий

Анализируя возможные элементы мировых религий в религиозных воззрениях, с наибольшей убедительностью можно говорить в основном о православном влиянии, хотя марийско-исламские культурные пересечения тоже дают о себе знать. Многие марийцы, например, особо почитают пятницу как священный день, имеют представления о «пятидневной неделе», кроме того, в Марий-Эл есть небольшая группа марийцев-двоеверов, сочетающих исламские и марийские обряды, а татарские и марийские знахари проявляют особую солидарность по отношению друг к другу. Однако исламское влияние, достаточно раннее, исследовано пока не в полной мере. А вот о воздействии православия можно судить определённое.

Профессор И. Н. Смирнов, изучавший марийцев второй половины XIX в., привел показательный пример православного влияния: «Черемисы-карты Уржумского уезда (Вятской губернии. — Б. К.), совершая языческий обряд, крестятся»¹³. Смирнов характеризовал это явление как

¹⁰ Интервью с верховным картм «Марийской традиционной религии» Александром Таныгиным 2 мая 2008 г. Полевые материалы автора.

¹¹ Интервью с жительницей д. Большой Сатнур Малмыжского района Кировской области Тамарой Курочкиной 16 июля 2009 г. Полевые материалы автора.

¹² Марий сугынь. Шочмо калыкнан тўня умылымашыже, юмын йўлаже, илыш-йўлаже, пагыт еда толын шогышо пайремже-влак нерген. Йошкар-Ола, 2005.

¹³ Смирнов И. Н. Черемисы: Историко-этнографический очерк. Казань, 1889. С. 214.

«перерождение язычества» — процесс, приведший к установлению религиозной системы, называемой «двоеверием».

Сегодня показательным феноменом христианского влияния является наделение Кугу Юмо некоторыми атрибутами Бога-Отца и признание Христа сыном Кугу Юмо в качестве «Христос Юмо». Такое почитание особенно распространено в Кировской области. В «марийской вере» встречается своя, по-своему интерпретированная мифология, сопряженная с осмыслением страданий Христа: признается его смерть и воскресение, только они связываются не с пятницей и воскресеньем, а, соответственно, со средой и пятницей¹⁴. В личной беседе с автором летом 2009 г. жительница д. Большой Сатнур Малмыжского района Кировской области Тамара Афанасьевна Курочкина рассказала, что среда — («вургече») считалась «кровавым днём», потому что Христа, по её словам, «в этот день распяли, а в пятницу (“кугарня”) он, преодолевая боль, взмыл на небо»¹⁵.

В сознании сельского населения актуальна вера в загробный суд и посмертное воздаяние. В сёлах Марийского края и районах массового проживания марийцев на юге Кировской области почитанием пользуется Киямат-Тора, владыка и судия загробного мира. В учении о загробном мире, об аде и рае есть элементы присущего христианству дуализма.

Особым религиозным пиететом пользуются апостолы Пётр и Павел, Николай-угодник, Илья-пророк. Соответственно, посвящённые им календарные праздники весенне-летнего цикла широко отмечаются в марийской глубинке. Можно также встретить почитание Ивана-воина, да и многих других персонажей христианских святцев. Все они воспринимаются в марийской религиозной системе координат в качестве «юмо», такое слово может добавляться к имени святого, например: «Николай-юмо», «Никола-юмо», «Микола-юмо». «Марийская теология» сама по себе не стоит на месте. Лидеры национального религиозного возрождения формируют разного рода концепции троичности, выделяя тех или иных богов наподобие лиц христианской Троицы, а иногда — прилагая их к межконфессиональным отношениям. Например, марийский краевед в д. Тюм-Тюм А. Ф. Петрушин аргументирует в пользу дружбы православных верующих и марийцев-язычников тем, что «марийцы — религия Бога-Отца, христиане — религия Бога-Сына, а над всеми нами Дух Святой»¹⁶.

¹⁴ Почитание пятницы, которая у марийцев традиционно считалась праздничным днем, возможно, говорит об исламском влиянии.

¹⁵ Из личной беседы автора с жительницей д. Большой Сатнур Малмыжского района Кировской области Тамарой Курочкиной 16 июля 2009 года. Полевые материалы автора.

¹⁶ Из личной беседы с современным миссионером иереем Андреем Лебедевым (марийцем по национальности, активистом сегодняшней православной миссии среди ма-

Тесное сосуществование марийского язычества с православием приводит к православно-языческому синкретизму, проявляющемуся в разных формах. Синкретические формы получили яркое выражение в практике жертвоприношений, во время которых используются православные иконы. Они ставятся на деревья, посвященные тому «богу», к которому бывает обращена молитва. Иконы торжественно вносят и выносят из священных рощ. И, разумеется, эти иконы присутствуют в домах марийцев. По словам исследовательницы марийского язычества Л. С. Тойдыбековой, иконы стали обязательной принадлежностью многих обрядов¹⁷.

Распространённой является ситуация, когда верующие марийцы практикуют и христианские и марийские («языческие») обряды одновременно: с одной стороны, они приносят животных в жертву на своих «молениях», а с другой, участвуют в церковных таинствах (прежде всего, крестят детей и причащаются). Иногда жертвенное животное может даже приноситься в дар православному священнику, как это делали, например, некоторые жители д. Тюм-Тюм Уржумского р-на Кировской области. Интересно, что само совершение жертв может объясняться даже ссылками на Библию: «Мы восстанавливаем ветхозаветную практику жертвоприношений, бытовавшую у израильского народа». Такое объяснение, в частности, нам удалось услышать в беседах с картом с. Починок-Кучук Кукморского района Республики Татарстан Моисеем Ямбулатовым и жительницей д. Тюм-Тюм Уржумского района Кировской области Эмилией Петровой, которая не только разделяет веру в Христос-Юмо, но и регулярно ходит в церковь и иногда причащается. Священник ближайшей к Тюм-Тюм церкви в пос. Шурма Уржумского района грозитя «предать анафеме» языческую активистку, однако пока не решается этого сделать.

Чаще всего формы христианской обрядности не вносят чего-то принципиально нового в языческое мировосприятие представителей местных

рийского населения Кировской области) 24.08.2010 (полевые материалы автора). Ту же концепцию, как общую для жителей д. Тюм-Тюм, подмечает петербургская исследовательница Ксения Гаврилова: «Именование верховного бога марийцев Богом-Отцом, а, соответственно, «православного бога» — Иисуса Христа — его Сыном — идея, усвоенная несколькими жителями деревни, в основном — участниками молений...». Она приводит слова информанта из Тюм-Тюма: «...Раньше, до Иисуса Христа, все люди ходили, в эту святую-то рощу, вот Иисус-то Христос когда родился, тогда церкви построили, это же неплохо...». См.: Гаврилова К. Практики жертвоприношения марийцев д. Тюм-Тюм (Уржумский район Кировской области): культурная память и современные традиции : Доклад на факультете антропологии Европейского университета СПб 04.03.2010.

¹⁷ Тойдыбекова Л. С. Марийская мифология: Этнографический справочник. Йошкар-Ола, 2007. С. 49.

традиций, и православие, наслаиваясь на языческое сознание марийцев, не трансформирует систему их культов, а лишь дает материал для дополнительной языческой интерпретации.

Понятно, что марийское «иконопочитание» во время жертвоприношений мало имеет общего с православной церковной традицией. Заметим, что иконы часто воспринимаются как самостоятельные «божества» второстепенного значения, которые подчиняются Кугу Юмо. Есть действия, символизирующие это подчинение. Например, при выносе иконы из «кюсото» (священных рощ) после окончания жертвоприношений и праздничных торжеств люди кланяются священной роще вместе с иконой, то есть заставляют икону тоже «поклониться» Кугу Юмо. В глазах марийцев такая субординация не удивительна, потому что икона является «семейным божеством», которое, разумеется, стоит «ниже по рангу» перед общемарийскими «общественными» богами.

Некоторые изначально православные культы даже помогают марийцам оживить и укрепить собственные религиозные представления о мире духов и их связи с природой, например, культ Николая-угодника, возведенного в ранг «малого бога» — Николы-юмо. Он почти перестал восприниматься как «бог» чужой. Даже те марийцы, которые сознательно отказались от православных традиций, все равно оставили в своем пантеоне Николая, объясняя это так: «Другие святые мошеник большой... А этот старик немножко правильный»¹⁸.

Образ Николы-юмо вполне совпадает с анимистическими представлениями о дедушке водяном (летний Никола)¹⁹. А функция целителя, закрепленная за Николаем-угодником в православной церкви, нашла соответствие «обычному образу мифологического водного “хозяина”, каковые у финно-угорских народов насылали болезни, но также и приносили исцеление, если люди умели задобрить их», — отмечает вятский историк-этнограф Владимир Коршунков. По его словам, «Николай (точнее, Никола-юмо)», «превратился у марийцев в языческого божка... иной раз довольно-таки опасного и вредоносного», будучи ассоциирован с водными источниками, переняв «черты опасных потусторонних водных “хозяев” их языческой религии»²⁰.

¹⁸ Косарев М. Ф. Основы языческого миропонимания: По сибирским археолого-этнографическим материалам. М., 2003. С. 21. О Николае-угоднике у марийцев см., например: Коршунков В. А. Коля: Марийская языческая феноменология, мифология, зоология // Духовная культура финно-угорских народов: Материалы Всероссийской науч. конф. к 80-летию Анатолия Константиновича Микушева (1–3 ноября 2006 г., г. Сыктывкар) / Отв. ред. Т. С. Канева. Сыктывкар, 2007. С. 59–63.

¹⁹ См.: Зыков И. В. Религиозные течения среди марийцев. Н. Новгород, 1932. С. 13.

²⁰ См.: Коршунков В. А. Коля: марийская языческая мифология, зоология // Духовная культура финно-угорских народов: Материалы Всероссийской науч. конф. к 80-летию Анатолия Константиновича Микушева (1–3 ноября 2006 г., г. Сыктывкар). Сыктывкар: СыктГУ; Ин-т языка, лит-ры и истории Коми НЦ УрО РАН, 2007. С. 59–63.

У исследователей даже возникает вопрос, а не происходит ли в сознании марийцев соотнесение Николая с Кереметом-Кугураком — опасным божеством, ассоциирующимся с «нижним миром»?

Заметим, что языческое переосмысление христианских святых и прииспособление икон было засвидетельствовано и в марийской истории. Например, исследователь марийских верований XIX в. И. Н. Смирнов отмечал, что «Николай чудотворец, Варсонофий и Казанская Божия Матерь до такой степени уподобились черемисским богам, что получили, подобно этим последним, статус прислужников сакче-шукшы (суксо — Б. К.)»²¹. И культ этих, христианских по происхождению, «богов» марийцы, по мнению Смирнова, исполняли совсем по-язычески. Казанская Божия Матерь воспринималась лишь как икона и не рассматривалась марийцами вне связи с сакральным изображением. Собственно, они почитали не Богородицу, а её иконописный лик.

Профессор И. Н. Смирнов приводил и такие примеры: «...Черемисин предъявляет к христианским святым те же требования, что и к кереметям: они не только должны спасать его от болезней и напастей, но и мстить его врагам. После того, как тот или иной кереметь остался глух к мольбам черемисина и оставил неприкосновенным его врага, черемисин идёт в церковь и молит христианского святого наказать его врага; чтобы задобрить святого, ему ставят свечку, но вверх ногами»²².

Сакральные даты и синкретизм религиозных праздников

Феномен христианско-языческого синкретизма наглядно представлен в системе современных народных религиозных праздников марийцев, признающих как чимари, так и двоеверами. Основным содержанием праздников является идея плодородия, ритуальное заклятие обильного урожая и домашнего скота. Обряды имеют сельскохозяйственную символику и имитируют эпизоды сельскохозяйственного цикла. Л. С. Тойдыбекова предлагает подразделить их на весенне-летние, посвященные началу земледельческих работ, и осенне-зимние, связанные с благодарственными ритуалами.

Однако большинство обрядовых действий закреплены не просто за началом и окончанием сельскохозяйственных работ, а соотнесены с датами православных праздников. Структурированность календарного времени у марийцев обнаруживает, что в основе так называемого марийского народного календаря лежит обычный, присущий русским, народно-православный календарь.

²¹ Смирнов И. Н. Указ. соч. С. 211.

²² Там же. С. 171–172.

Праздничный цикл у народа мари начинается с праздника Шорыкйол — аналога русских святок, сопровождаемого особыми играми, гаданиями, проказами ряженных. Праздник связан с Новым годом, с началом прибавления светового дня, у горных марийцев соотносится с Рождеством и имеет специальное название «Рошто».

Карнавальные игры и шутки в Шорыкйол — своего рода природная инициация, «магия первого дня», вводящая человека в ритм только что начавшегося года (то, что происходит в первые дни рождения солнца, воспринимается символом того, что будет происходить в течение всего солнечного года). Игры Шорыкйол соотносят жизнь человека с непредсказуемостью и капризами природы. Конечно, многие традиции праздника сегодня утрачены, однако их пытаются реанимировать как культурное явление, в том числе за счет региональных государственных программ. В северо-восточных районах Марий Эл сохраняются семейные традиции празднования Шорыкйол за ритуальным столом.

Показательным в смысле марийского синкретизма является праздник Кугече, («Большой день» — явная калька с русского «Великий день», то есть народное, принятое у русских название Пасхи). В сознании многих марийцев Кугече оказался соотнесен с христианским праздником Пасхи. Горные марийцы на Кугече в основном посещают церкви, придерживаются христианских обрядов, связанных с празднованием Пасхи. Однако часть луговых марийцев, в частности Куженерского, Новоторьяльского, Парангинского, Сернурского, Мари-Турекского районов, соблюдают языческие обряды²³. Восточные марийцы в Башкирии, стремясь дистанцироваться от христианских традиций, празднуют Кугече не во время Пасхи, а в другой день. В сознании язычников — приверженцев «чистой веры» «Большой день» понимается по-иному — как первый «день» в начале жизни марийского народа на земле, когда Юмынудыр спустилась со своим сыном на землю. Некоторые лидеры связывают Кугече с финно-угорским мифом о творении мира водоплавающей птицей, настаивая на разведении по разные стороны языческого и христианского смыслов.

Но не всегда дело ограничивается лишь разведением смыслов — речь заходит иногда о переосмыслении самих традиций христианства! Так, руководитель «Марийской традиционной религии» верховный карт Александр Таныгин утверждает, что не Кугече нужно соотносить с Пасхой, а наоборот, Пасху — с Кугече. По мнению жреца, сама Пасха как раз и была связана с сюжетом о творении мира водоплавающей птицей, а не с воскресением Христа... Смысл праздника Пасхи — в воспоминании момента, когда «космическая Серая Утка отложила на Млечном Пути яйца, из которых и произошла наша жизнь, только православие об этом

²³ Тойдыбекова Л. С. Марийская мифология. Йошкар-Ола, 2007. С. 124

забыло». «Да, яйцо, конечно, в православной религии присутствует, — замечает карт, — на Пасху православные красят яйца, но это лишь то небольшое, что осталось у православных от древнего понимания того, что такое яйцо»²⁴.

Не менее интересным в плане контаминации христианских и языческих элементов является праздник Сүрем, который обычно приурочен к «Петрову дню» (народное название праздника апостолов Петра и Павла, празднуемого 12 июля (29 июня по старому стилю). Празднование Сүрема особенно распространено у марийцев Моркинского и Куженерского районов Марий Эл, а также южных районов Кировской области. По своему языческому смыслу Сүрем соотносится со временем вегетативного расцвета в природе. В этот день произносят благодарственные молитвы и просят о земном изобилии. В современных условиях в этот праздник обычно приносят в жертву баранов, гусей, уток. При этом в молитвах также обращаются к Петру-юмо, как к одному из «марийских богов». Заметим, что восприятие праздника его участниками не является монолитным. Например, во время общественных молений на Сүрем в роще Тошто-Ял (у деревни Нонегерь Малмыжского р-на Кировской обл.) в 2009 г. часть праздновавших отвечала, что празднует Петра-юмо, а другие — Сүрем. При этом один из организаторов марийских праздников в округе с. Большой Китяк Николай Зайцев отметил, «что истинное значение праздника не относится ни к Петру, ни к Павлу, которые совсем не являются Юмо. Конечно, мы празднуем Сүрем. Но мы не требуем от людей сразу отказываться от принятых у них традиций, поэтому не останавливаем тех, кто молится Петру-юмо. Придет время, и они сами откажутся от наслоений христианства...»²⁵.

Однако есть праздники, совсем не связанные с христианским праздничным циклом, например, Агавайрем — «праздник пашни». Он проводится в конце апреля и в мае, дни его празднования варьируются в зависимости от климатических условий. Современные жрецы-карты при совершении религиозных ритуалов на Агавайрем призывают богов-покровителей земледельческих работ, таких как: Кече-ава («мать солнца»), Тылзе ава («мать луны»), Млянде-ава («мать земли»), Шүдыр ава («мать звезды»), Мардеж-юмо («бог ветра»), Күдүрчо-юмо («бог грома»), Волгенче юмо («бог молнии»). Собственно, марийцы выделяют особого «бога праздника» — Агавайрем-юмо как «божество творческой энергии». Данная трактовка, однако, носит новаторский характер.

²⁴ Интервью автора с руководителем «Марийской традиционной религии» верховным картом Александром Таныгиным 02.05.2008. Полевые материалы автора.

²⁵ Из личной беседы автора с активистом языческого возрождения в пос. Большой Китяк Николаем Зайцевым 13.07.2009 г. Полевые материалы автора.

Заметим, что восточные марийцы из Башкирии стремятся дистанцироваться от православия и определяют свой календарь иначе — распределяют даты марийских праздников так, чтобы они, по возможности, не совпадали с православными. Однако некоторые языческие лидеры в Йошкар-Оле идут в своем календарном творчестве еще дальше. Желая выказать свою веру как можно более архаичной, они решили представить в качестве марийского зороастрийский календарь.