

Мордовия

Составлено в январе 2016 г.

Авторы: С. Филатов, Р. Лункин

Сбор материалов: С. Филатов, Р. Лункин, К. Деннен

Особенности исторического развития религии

Мордовские народы — эрзя и мокша — подвергались христианизации с начала XVI в. (все территории, на которых проживала мордва, вошли в состав России к сер. XVI в.). Во второй половине XVI в., после того как Казанское ханство было присоединено к России, в земли, населенные мордвой, в том числе на территорию современной Мордовии, начали приезжать монахи и основывать монастыри для христианизации мордовского народа. Такими монастырями были Пурдышевский, Санаксарский и Саровский в Темниковском уезде, Никольский Чернеев в Шацком уезде, Новоспасский в Арзамасском уезде и Мамонтова пустынь в Моршанском уезде. Среди мордвы-эрзи особенно активно работали Спасский монастырь в Арзамасе и Троицкий в Алатыре.

Некоторые представители мордовского народа сыграли выдающуюся роль в истории российского православия (патриарх Никон, протопоп Аввакум). Уже став митрополитом в Новгороде, Никон стал заботиться о посылке миссионеров в Мордовию и о крещении местного населения. Миссионеры и монастыри нередко вызывали в мордовском народе сопротивление. Мордва, участвовавшая в восстании Степана Разина (1670–1671), вела борьбу не только с феодалами, но и с монастырями.

Миссионерская деятельность достигла пика в 1740–1764 гг., когда в Казани действовала Контора новокрещенских дел, которая ведала крещением народов Поволжья, в том числе и мордвы.

С конца XVIII в. начинается проповедь христианства на эрзянском и мокшанском языках. Первым об этом стал заботиться епископ Нижегородский и Алатырский Иоанн Дамаскин (1737–1795). Он стал принимать в семинарию мордвинов, написал первый учебник мордовской грамматики и составил русско-эрзянский словарь. В семинарии началось преподавание на мордовском языке. Тогда же появился и новый тип школы — новокрещенской, или архиерейской, в которую наряду с русскими детьми принимались мордва, чувашаи и татары. В XIX в. мордовский язык преподавался также в Тамбовской духовной семинарии. На основе опыта преподавания в этой семинарии ее преподавателем Павлом Орнатовым была составлена грамматика мокшанского языка, так как Тамбовскую губернию населяли именно мордва-мокша. Первые переводы богослужебной литературы стали появляться на эрзянском языке в Казанском учебном округе, так как в мордовскую школу при Казанской учительской семинарии поступали именно мальчики-эрзяне. Переводы на мокшанский язык стали появляться только с 1891 г. Переводы Евангелия и богослужебных книг осуществляли учителя мордовской школы Авксентий Юртов и Макар Евсевьев. В конце XIX в. некоторые фрагменты Библии были переведены на мокшанский язык Николаем Барсовым.

В 1867 г. в Казани было учреждено Братство Святого Гурия, которое издало более 20 книг на мордовском языке тиражом 1–2 тыс. Среди них были почти все книги Нового Завета и некоторые книги Ветхого, а также буквари. Просвещение мордвы все более расширялось, и прежде всего через церковно-приходские школы. К 1915 г. в Мордовии их было 787. Постепенно стала формироваться национальная мордовская интеллигенция.

Миссионерская деятельность просветителя народов Поволжья Николая Ильминского привела к тому, что постепенно вырос слой национальной интеллигенции, появилось мордовское духовенство, которое впоследствии смогло само участвовать в деле национального возрождения. Ученики Ильминского Макар Евсевьев, Авксентий Юртов, священники Алексей Масловский и Николай Барсов — признанные мордовским народом просветители, их память бережно сохраняется. Большой авторитет мордовских православных просветителей — важный аргумент в вопросе об отношении к РПЦ для мордвы. В мае 1917 г. в Казани на первом общем собрании народов Поволжья было создано Мордовское культурно-просветительское общество. Особенно ярко выступал мордвин дьяк. Федор Садков, который призывал выдвигать «народных епископов» и нести слово веры на родном языке. Для Садкова «мордовское православие» было фактором национального возрождения.

В первой половине XIX в. среди мордвы начинают распространяться и другие христианские течения, такие как молоканство и духоборчество. Мордовские молокане, ожидавшие конца света, во множестве ушли на Кавказ к горе Арарат. Именно тогда там образуются русско-мордовские поселения. Закавказская мордва называет молокан-прыгунов «кир-нявницят» от мордовского слова «прыгать». Среди мордвы появляется в том числе и направление молокан-субботников. На территории Мордовии в селе Шоржи мордва до сих пор сохранила свои обычаи и язык, уже будучи молоканами-прыгунами и молоканами-субботниками, которые даже сменили свои прежние имена на ветхозаветные.

Несмотря на активное миссионерство, из-за того, что христианизация осуществлялась путем русификации и репрессий, язычество сохранялось среди мордвы очень долго, его рудименты сильны и сейчас.

В советское время была образована Мордовская автономная область (1930), преобразованная позднее в автономную республику (1934). Атеистические репрессии не были столь жестоки, как в соседних регионах, возможно, потому, что Мордовия до 1991 г. не имела епископской кафедры. Епархия в Саранске впервые создана в 1991 г. путем отделения от Пензенской епархии приходов, расположенных в Мордовии. В 2011 г. образована Мордовская митрополия путем разделения Саранской и Мордовской епархий на Саранскую, Ардатовскую и Краснослободскую епархии.

РПЦ

1. Организационная структура. Саранская и Мордовская митрополия РПЦ.

Состоит из трёх епархий — Саранской, Ардатовской и Краснослободской. Возглавляет митрополию и Саранскую епархию митр. Зиновий (Анатолий Алексеевич Корзинкин) Саранский и Мордовский.

Род. 19 июня 1948 г. в г. Славянске Донецкой обл. в семье художника-реставратора.

После окончания общеобразовательной школы и Донецкого музыкального училища в 1967–1972 гг. обучался по классу скрипки в Донецком государственном музыкально-педагогическом институте и параллельно стажировался в Московской государственной консерватории, по окончании которых был направлен Министерством культуры УССР на работу преподавателем в музыкальное училище г. Запорожья. В 1972–1973 гг. служил в рядах Советской армии. В 1978 г. переехал в Курск, 29 апреля 1978 г. архиеп. Хризостомом (Мартишкиным) рукоположен во диакона с направлением на

служение в Покровский храм г. Рыльска Курской области. 25 октября 1978 г. рукоположен во пресвитера с назначением клириком Успенского храма пос. Касторное Курской области. В феврале 1984 г. пострижен в монашество. 24 декабря 1984 г. назначен благочинным Касторненского округа. 19 мая 1987 г. назначен настоятелем Троицкого храма г. Щигры Курской области и благочинным Щигровского церковного округа. 4 ноября 1988 г. возведен в сан игумена. В 1999 г. возведен в сан архимандрита. С сентября 1998 г. — декан факультета теологии и религиоведения Курского государственного университета. Старший научный сотрудник лаборатории русской школы при Курском университете. Участник разработки целевых региональных программ «Духовно-нравственное воспитание детей и молодежи в Курской области 2006–2010 гг.» и «Духовно-нравственное воспитание детей и молодежи в Курской области 2011–2013 гг.». В составе авторского коллектива участвовал в разработке комплекта учебно-методических пособий по ОПК от дошкольных образовательных учреждений до вузов. 25 декабря 1999 г. защитил диссертацию «Духовно-нравственная концепция воспитания личности и современное образование» на соискание ученой степени кандидата педагогических наук. В 2003 г. присвоено ученое звание доцента по кафедре религиоведения. Участник научно-методической и экспертной работы Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви; член Координационного совета по взаимодействию Минобразования РФ и Московской патриархии в 2000–2006 гг. С 1999 г. — председатель Троицкого братства г. Щигры, которое возрождает церковные ремесла, специализируется на изготовлении предметов церковно-прикладного искусства, а также проводит большую социальную, благотворительную и образовательную деятельность.

Решением Священного Синода от 22 марта 2011 г. избран епископом Элистинским и Калмыцким. 3 апреля 2011 г. хиротонисан во епископа. С 2014 г. архиепископ. 19 марта 2014 г. назначен Преосвященным Саранским и Мордовским, главой Мордовской митрополии. С 2014 г. митрополит, священноархимандрит Иоанно-Богословского мужского монастыря с. Макаровка Октябрьского района г. Саранска. С марта по май 2014 г. — временный управляющий Симбирской епархией.

Сайт епархии: <http://sarep.ru>.

Ардатовская епархия. Возглавляет епархию Вениамин, епископ Ардатовский и Атяшевский (Эдуард Павлович Кириллов). Род. 17 сентября 1979 г. в пос. Мургаб Мургабского района Республики Туркмения в семье военнослужащих. В 1981 г. с родителями переехал в Мордовию, на родину родителей в с. Дубенки. Крещен в 1984 г.

В 1997–1999 гг. учился в Саранском духовном училище. 6 апреля 1999 г. принял монашеский постриг в Саранском духовном училище. В 1999 г. рукоположен во иеромонаха. В 1999–2001 гг. учился в Нижегородской духовной семинарии. В 2009 г. окончил Мордовский историко-социологический институт по специальности «История». В 2000–2006 гг. исполнял послушание проректора Саранского духовного училища по воспитательной работе.

В 2006 г. назначен заместителем Свято-Троицкого мужского монастыря с. Большое Чуфарово (Ромодановский район, Республика Мордовия).

В 2010 г. поступил в аспирантуру Мордовского государственного университета по специальности «Философия». С 2011 г. обучался в Московской духовной академии.

Решением Священного Синода от 5 октября 2011 г. избран епископом Ардатовским и Атяшевским. 14 октября 2011 г. хиротонисан во епископа Ардатовского и Атяшевского.

Сайт епархии: www.ardatep.ru.

Краснослободская епархия. Возглавляет епархию Климент (Родайкин Виктор Тимофеевич), епископ Краснослободский и Темниковский. Род. 9 февраля 1971 г. в с. Старое Шайгово Республики Мордовия в крестьянской семье.

В 1986–1990 гг. обучался в Саранском музыкальном училище имени Л. П. Кирюкова по классу скрипка — альт. В 1990–1992 гг. был иподиаконом у архиепископа Пензенского и Саранского Серафима (Тихонова).

В 1992–1995 гг. обучался в Московской духовной семинарии. В 1995–1999 гг. обучался в Санкт-Петербургской духовной академии, где защитил кандидатскую диссертацию на тему «Символика знамений в Евангелии от Иоанна».

В сентябре 1999 г. был рукоположен во пресвитера. В августе 2003 г. принял монашество. В Пензенской епархии нес послушания: настоятеля храма Александра Невского при Артиллерийском институте г. Пензы, настоятеля Вознесенского кафедрального собора г. Кузнецк, и. о. ректора Пензенского духовного училища. В 2006 г. возведен в сан игумена.

В июне 2009 г. перешел в клир Саранской епархии и назначен заместителем Иоанно-Богословского мужского монастыря г. Саранска. Решением Священного Синода от 10 октября 2009 г. избран викарием Саранской епархии с титулом Рузаевский. 2 декабря 2009 г. хиротонисан во епископа Рузаевского, викария Саранской епархии. Решением Священного Синода от 30 мая 2011 г. назначен правящим архиереем новообразованной Краснослободской епархии. Решением Священного Синода от 23 октября

2014 г. утвержден в должности священноархимандрита Рождество-Богородичного Санаксарского мужского монастыря Темниковского района Республики Мордовия.

Сайт епархии: www.krasnoslobodsk-eparhia.ru.

2. Особенности епархиальной жизни

Мордовия — республика, в которой проживают три крупных этноса — русские (61%), эрзя и мокша — два близких народа, которые объединяют под одним наименованием «мордва», что часто вызывает у «мордвы» возмущение. Из каких-то «высших» соображений отсутствует статистика отдельно о мокше и эрзе (представители эрзянской интеллигенции говорили нам, что эрзян в Мордовии 12%, но в целом по России эрзя более многочисленны, их около 1 млн., но в официальных документах численность отдельно эрзя и отдельно мокши нам найти не удалось), общая же численность мордвы по переписи 2010 г. — 32%. Кроме того, 5% населения составляют татары.

Вновь организованную Саранскую епархию в январе 1991 г. возглавил епископ (с 2001 г. архиепископ) Саранский Варсонофий. Он руководил епархией (с 2011 г. митрополией) до 2014 г. За 23 года он создал современный облик епархии, и следы его деятельности видны невооруженным глазом.

Игум. Варсонофий, в бытность свою в 1988–1991 гг. настоятелем Успенского собора г. Пензы, секретарем Пензенского епархиального управления, стал одним из организаторов там Общества русской культуры. Руководство этим обществом до некоторой степени сформировало его убеждения. В Мордовии архиеп. Варсонофий развивал широкую программу внедрения православия во сферы жизни общества: в культуру, в систему образования и в политику. Христианизация всех сфер жизни означает, с его точки зрения, с одной стороны, обращение к российскому патриотизму, с другой — пресечение проявлений крайнего (в первую очередь мордовского) национализма.

Архиеп. Варсонофий основным средством христианизации общества считал строительство как можно большего числа церковных зданий, привлечение как можно большего числа священнослужителей, открытие как можно большего числа монастырей. И этой поставленной цели он за время своего архиерейства добился. В 2014 г., когда Варсонофий был переведен с Саранской кафедры на Санкт-Петербургскую, в Мордовии было около 400 приходов, столько же священников и девять монастырей. Учитывая малочисленность населения Мордовии, это очень много, на-

верное, самое большое число приходов, священников и монастырей на одного жителя среди регионов России! Естественно, у Варсонофия не было возможности привлечь к священническому служению такое количество образованных кандидатов в священство. В Мордовии очень много священников, а среди них очень много людей с самым низким образованием, что называется, «от сохи». Аналогичным образом формировались и многочисленные монастыри: их много, а монахов, духовно, морально и интеллектуально соответствующих монастырским требованиям, мало. В 1997 г. было создано Саранское православное духовное училище, однако и его постигла участь всех начинаний Варсонофия: духовенством и церковными людьми единодушно даётся крайне низкая оценка образовательного уровня училища.

Немногочисленные контакты с интеллигенцией вызывали напряжение и некоторые страхи, интеллигенцию обвиняли в «самостийности» и анархизме. Варсонофий считал вредной специальную миссию среди интеллигенции, так как это «создаст полусектантское движение, но не введет интеллектуалов в ограду церкви». Интеллигенцию по убеждению многих священников, «нужно воспитывать». Секретарь епархии иером. Силуан выразил общее мнение духовенства: «Инертная интеллигенция пытается натянуть на себя Церковь для того, чтобы затем камни разрушающейся от этого Церкви завалили саму интеллигенцию». В культурной жизни Саранска заметным событием стала инициатива мордовской интеллигенции, когда местные композитор Михаил Фомин и либреттист Владимир Долгов написали оперу о судьбе патриарха Никона. Эта опера не нашла поддержки со стороны епархии. Варсонофий и его окружение настороженно отнеслись к постановке, так как ее «либретто писалось по художественному роману, а не в строгом соответствии с историческими фактами».

Отношения с инославными при Варсонофии были сложными. Обычно архиепископ не шёл на открытый конфликт, но постоянно пользовался своим правом непосредственного обращения к органам власти по поводу ограничения деятельности баптистов и евангелистов, снимающих помещения для своих служений, а также по поводу лютеран, которые в течение восьми лет не могли получить участок под строительство кирхи. Как такового диалога епархия с инославными не вела.

Особое непонимание, а вслед за этим и неприятие вызывало у архиепископа мордовское национальное движение. К интеллигенции, вовлечённой в дело возрождения мордовской культуры, отношение было самое подозрительное, потому что, как сказал прот. Александр Пелин, «чтобы возродить народный костюм, нужно возродить сначала мордовское язычество». Активными оппонентами епархии в этом вопросе выступают активисты

возрождающегося мордовского язычества и лютеранская община. В епархии считали, что они своей деятельностью «раскальвают народ».

В ответ на действия национальной интеллигенции в епархии сложилась своя концепция решения национального вопроса. Архиеп. Варсонофий рассчитывал, прежде всего, на активизацию патриотического воспитания в духе российского патриотизма практически без учета национальных мордовских ценностей, но и без перегибов русского национализма. Владыка не признавал никаких проявлений национального чувства у мордвы. Мордва для него — это или единый с россиянами этнос, или же непросвященные люди, которые интересуются язычеством. Реальные ценности могут заключаться только в православии, творчески развиваться можно и в рамках русского православия на русском языке.

Важнейшей проблемой, с которой сталкивается епархия, является проблема изучения эрзянского и мокшанского языков и развития, таким образом, культуры мордвы. Тем более что забота о развитии языка и культуры мордвы является одной из официальных целей руководства Мордовской республики. Кроме того, в республике существуют национальное движение и общественное мнение, ратующее за развитие национальной культуры. В поддержку развития мордовской культуры в церкви выступал и патриарх Кирилл: «При этом очень важно поддерживать и развивать мордовскую культуру — и фольклор, и язык, и обычаи, потому что православный народ Мордовии, мордовский народ оказался верным Церкви даже в самое тяжкое время гонений» (Слово перед храмом Рождества Богородицы в посёлке Кемля, 22 июля 2011 г.).

Варсонофий в любом случае не мог обойти стороной национальный вопрос, официально заявить, что мордовская культура и мордовский язык никому не нужны, поэтому формально архиеп. Варсонофий предпринимал определённые шаги навстречу мордовской культуре.

Например, при епархии существует комиссия по переводу Библии и богослужебной литературы на мордовский язык. Архиепископ был ее председателем, но комиссия реально не занималась переводами и, по мнению архиеп. Варсонофия, эрзянский и мокшанский переводы Библии и, возможно, литургии — «дело XXI в., так как нет переводчиков, которые имели бы и филологическое, и богословское образование» (интервью Р. Лункину 02.03.1999). В истории епархии была попытка перевода на мордовские языки, которая закончилась провалом. За перевод взялся свящ. Вадим Захаркин. Он начал перевод службы и Библии на эрзянский и мокшанский языки, а также издал детский молитвослов параллельно на русском и мокшанском языках. О. Вадим Захаркин начал создавать комиссию из светских филологов и богословов. В епархии он был главой

миссионерского отдела, но затем его обвинили в том, что он просит денег на переводы и ничего реально не делает. В результате конфликта он самовольно покинул пределы епархии, уехав в Москву, и его запретили в служении. В руководстве епархии превалировало мнение, что существующие переводы (сделанные до революции и сделанные на Западе) на эрзянский и мокшанский языки народ не понимает, так как не знает литературного языка. Мордва привыкла к богослужению на церковно-славянском языке и лучше понимает его, чем мордовские языки, а поэтому никто и не испытывает нужды в переводах на эрзянский и мокшанский. Возрождение национальной культуры, с точки зрения Варсонофия, могло слишком дорого обойтись, так как, во-первых, многое забыто, во-вторых, не востребовано, а в-третьих, связано с языческими корнями, в которых нет ничего ценного.

Не находя себя в Православной церкви, национальная мордовская интеллигенция обратилась к язычеству, лютеранству и евангелизму. Распространение в республике неправославных конфессий — «сектантов» — вызывало резкое неприятие у митр. Варсонофия. В связи с использованием протестантами мордовских языков в обращении архиепископа подчеркивалось, что православные понимают, «что необходимо сохранить мордовский язык, но не любой ценой, не ценой раскола народа по конфессиональному признаку!» (Обращение епископа Саранского и Мордовского Варсонофия ко всем верным чадам Православной Церкви Мордовии // Известия Мордовии. 1995. 7 апреля). Только после образования Ардатовской (где в населении преобладают эрзя) и Краснослободской (где в населении преобладают мокша) епархий в 2011 г. среди мордовского духовенства зарождается национально ориентированная церковная жизнь.

Постепенно, уже в 2000-е гг. в Саранской епархии начали развиваться образовательные, культурные, социальные проекты. Ежегодно стали проводиться конференции, посвященные уроженцу Мордовии — патриарху Никону. Патриарх Никон и адмирал Ушаков (свт. праведный воин Фёдор Ушаков), прошедший последние годы жизни и похороненный на территории современной Мордовии, в последние годы стали самыми популярными историческими личностями среди православных Мордовии.

В 2001 г. в епархии была разработана программа «Саранский духовный центр», которая должна была осуществляться на базе духовного училища. Среди задач программы Центра — создание православного консультационно-профилактического центра для духовно-медицинской помощи молодёжи, учреждение фонда поддержки обездоленных, неизлечимо больных и бездомных, создание православной гимназии, обеспечение работы комиссии по переводу богослужения на эрзянский и мокшанский языки. Далеко не полностью, но частично эта программа при Варсонофии была выполнена.

В марте 2014 г. на Саранской кафедре митр. Варсонофия, назначенного митрополитом Петербургским, сменил митр. Зиновий. Церковная политика митр. Зиновия имеет некоторые принципиальные отличия от политики Варсонофия. Если Варсонофий развивал православие экстенсивно — больше священнослужителей, больше церковных зданий, больше приходов, больше воскресных школ, — не слишком заботясь о качестве этих священников, приходов и школ, то для Зиновия главное — качество, а не количество. Первое, за что взялся митр. Зиновий, это Духовное училище. Он стал набирать лучших преподавателей где только можно, начал процесс реорганизации ДУ в семинарию и выбил для нее хорошее здание в центре Саранска. В 2017 г. в процессе ускоренной организации находятся православная гимназия и курсы по подготовке преподавателей ОПК. Варсонофий, хотя и не доверял интеллигенции, осуществил несколько проектов сотрудничества с представителями творческих профессий, в частности, много лет проводился фестиваль-конкурс «Рождественская звезда», собирающий профессиональных музыкантов из Саранска и соседних столиц субъектов федерации.

Однако при митр. Зиновии, профессиональном музыканте, участие РПЦ в музыкальной жизни республики было поднято на небывалую высоту. Зиновий, пользуясь своими связями в музыкальных кругах, стал приглашать в Мордовию ведущих исполнителей классической музыки. Во всех воскресных школах обязательны занятия музыкой.

Ещё со времен Варсонофия у митрополии налажено тесное сотрудничество с Мордовским республиканским краеведческим музеем им. И. Д. Воронина. В этом музее работает историк, филолог и иконописец Дмитрий Фролов. Благодаря его активности регулярно организуются церковно-исторические и иконные выставки в стенах музея. В епархии сложилась традиция публиковать сочинения местных писателей в церковном журнале «Саранские епархиальные ведомости».

В последние годы развернулась работа Отдела по церковной благотворительности и социальному служению. Его председатель — настоятель церкви Всех скорбящих радость прот. Андрей Копейкин. О. Андрей наладил тесные отношения с медицинскими учреждениями, детскими домами и медицинскими учебными заведениями. Православные активисты сумели найти своё место в государственных и общественных структурах так, что они действительно оказались нужными. Создано сестричество во имя преподобномученицы Великой княгини Елизаветы Федоровны, руководителем которого стала Ника Копейкина. В сестричестве с различной степенью участия состоят под сто человек разных возрастов, от студенток до пенсионерок. Некоторые сёстры проходят обучение на сестер общего ухода. Сестры осуществляют свое служение в больницах, детских домах,

а также оказывают немощным помощь на дому. Однако основное занятие сестер, равно как и епархиального Отдела по благотворительности — поддержка одиноких матерей, борьба с абортами, помощь брошенным детям. Сестры работают в роддомах и шести республиканских материнских кризисных центрах, в планах — создание епархиального центра такого рода. Оказывают психологическую, медицинскую, материальную помощь одиноким матерям и их детям, помогают найти работу и устроить ребёнка в детсад. Брошенным детям подыскивают родителей.

Ещё одна важная социальная сфера деятельности епархии — борьба с алкоголизмом. Православное общество трезвения в основном занимается просветительной работой. Члены Общества устраивают трезвые праздники, автомобильные крестные ходы за трезвость, дают обеты не пить (на три, шесть месяцев, год, два года).

Заметна молодежная активность в митрополии. Так или иначе различные инициативы пересекаются (или организуются) в Отделе молодежного служения, в котором фактически главную роль играет Союз православной молодёжи Мордовии. Отделом и Союзом руководит Ольга Зеткина, духовник — проректор ДУ прот. Александр Адышкин. Молодежная работа представлена работой клубов, объединений, студий, организованных как на приходском, так и епархиальном уровне. Среди них — клуб «Библейские чтения», углублённого изучения Писания; интеллектуальный клуб «Сундук», участники в основном обсуждают свои интересы и жизненные пути; «Доброделание» — организация питания бездомных, сбор и распределение пожертвований для них; опека нескольких многодетных семей без одного из родителей; помощь в возрождаемых монастырях; занятия с детьми в детдоме и реабилитационном центре; театральная студия «Ковчег». Руководитель детской театральной студии воскресной школы Свято-Феодоровского кафедрального собора — Людмила Витальевна Мастяева, директор воскресной школы при Свято-Феодоровском кафедральном соборе — иерей Максим Адамов.

Приоритетными направлениями Молодежного православного движения объявлены миссия среди студентов и воспитание крепких православных семей. Студенты составляют большинство активистов молодежного движения. В Мордовском университете им. Огарёва создана студенческая церковь св. Татианы, однако до сих пор она не отличается ни активностью, ни многочисленностью. Семейный клуб во многом перенимает успешный опыт Семейного клуба Фонда Александра Невского в Кирове, возглавляемого молодым мирянином (по образованию банковским служащим) Григорием Сайфулиным. Фонд (фактически это молодежное движение) вырос из студенческого самоуправления. Важнейшая и, можно сказать,

уникальная сфера деятельности Фонда — проект «Молодая семья», цель которого — формирование крепких многодетных семей. В этой сфере используются различные формы: школы невест, жен и мужей (на этих занятиях учат всему, что считают полезным, от домоводства до психологии, успешные семьи делятся своим опытом), клуб молодой семьи, в котором семьи делятся опытом решения семейных проблем (Религиозно-общественная жизнь российских регионов. Т. II. М. : Летний сад, 2016. С. 321). По оценке Зеткиной, в той или иной степени в православную активность включено около 7 тыс. молодых людей.

После преобразования Мордовской епархии в митрополию и раздела ее на три епархии, а также прихода митр. Зиновия на Саранскую кафедру церковная активность, связанная с национальным присутствием мордвы в церковной жизни, переместилась во вновь образованные епархии — Ардатовскую и Краснослободскую. Пассивность Саранской епархии объясняется двумя причинами. Во-первых, духовенство Саранска, воспитанное при Варсонофии, привыкло с недоверием относиться к национальным интересам мордвы в церкви. Инерция этого подхода продолжает жить в епархии. Сам митр. Зиновий в бытность свою архиепископом в Элисте проявил большой интерес и чуткость к калмыкам в церкви и вообще к национальным потребностям калмыков. Однако, возглавив кафедру в Саранске, к началу 2016 г. он был вынужден решать так много проблем церковной жизни, что до дел мордвы у него не дошли руки. Во-вторых, после раздела Саранской епархии большинство мордвы оказалось во вновь образованных епархиях: эрзи в Ардатовской епархии, а мокши в Краснослободской епархии. Эти епархии возглавили эрзя еп. Вениамин и мокша еп. Климент. Несмотря на то, что Краснослободская епархия более развита социально-экономически, по оценке саранского духовенства, больших успехов достиг еп. Вениамин.

Ардатовская епархия. Еп. Вениамин — эрзянский патриот, глубоко озабоченный сохранением эрзянского языка и культуры, в то же время он ревностный миссионер, за три года много сделавший для укрепления и распространения православия и среди мордвы и среди русских своей епархии.

Филологами Саранского университета под редакцией еп. Вениамина на эрзянский язык переведена литургия и многие другие богослужебные тексты. В епархии много священнослужителей-эрзян. В населенных пунктах, где живут эрзя, их родной язык используется в богослужении, проповеди, внебогослужебной жизни церкви. В русско-эрзянских смешанных приходах эрзянский частично используется в богослужении. По мнению еп. Вениа-

мина, эрзя религиознее русских, они более активны в церковной жизни, но при этом у них сохраняется больше пережитков язычества. Язычества как самостоятельной веры он в епархии не замечает, но в эрзянском православии много отголосков из дохристианского прошлого. Один яркий пример: около одного из посёлков испокон века есть три священных дуба. Так, прихожане обычно после богослужения в церкви идут помолиться под сень священных дубов. По мнению Вениамина, язычество потеряло (или теряет) свою религиозную сущность и становится частью национальной культуры народа. Фольклор, память о мордовских князьях-язычниках, некоторые бытовые обычаи на наших глазах адаптируются к православному мировоззрению и вплетаются в него.

В епархии активно молодёжное движение «Ардатовцы». Ардатовцы занимаются с детьми в интернатах, помогают в больницах и на дому старикам. Но своё, фирменное, ардатовское, эрзянское направление деятельности — экология. Ардатовцы расчищают родники, чистят ручьи и реки, сажают деревья, убирают мусор в лесах и на берегах водоёмов.

Краснослободская епархия. В Краснослободской епархии занимаются переводами с мокшанского языка, но его употребление не получило широкого распространения. После разделения Саранской епархии в Краснослободской епархии оказалось пять монастырей, в том числе самый известный — Санаксарский. Краснослободская епархия становится центром паломничества и культурного туризма.

Священники проводят беседы для учеников Краснослободского медицинского колледжа, с первокурсниками Атюрьевской школы искусств. Наиболее активно епархия сотрудничает с УФСИН. На территории епархии находятся 22 колонии, что также определяет особенности направления социального служения духовенства, которое окормляет заключённых. Еп. Климент, человек ультраконсервативных взглядов, в одном из интервью, опубликованных на сайте епархии, поддерживал законопроект о применении физического воздействия к заключённым: «Мне кажется, в нашем обществе уже сложилось понимание того, к чему приводит “игра” в демократию и во что выливается следование “либеральным ценностям”. Подавляющее число осуждённых — это жертвы того беспредела (по-другому не скажешь), что творится у нас в СМИ, включая интернет. Культ наживы, реклама пороков, фетишизация произвола и насилия — вот главные продвигаемые “либеральными” СМИ идеи... Попадая в места лишения свободы, люди продолжают находиться в плену внедрённого в их сознание представления о норме бытия, и должно пройти ещё немало времени, прежде чем разум освободится от последствий отравления. Но до тех пор,

пока этого не произошло, призывать таких людей к дисциплине и порядку часто бывает бесполезно. К сожалению, они признают и понимают только силу. Поэтому, если правоохранительные органы считают, что необходимо ужесточить некоторые законы в отношении применения их к заключённым, значит, они имеют для этого основания».

В своих выступлениях владыка Климент также выступал резко против изучения светской этики в школах: «Сейчас в российских школах, как вы знаете, у учеников и их родителей появилась возможность выбора между предметами “Светская этика” и “Основы православной культуры” (ОПК). Родители предполагают, что, получив представления о нормах поведения в обществе (а именно так понимают большинство родителей предмет “Светская этика”), их дети, умудрённые знаниями, сумеют правильно себя повести, когда нужно будет завоевать доверие, влиться в коллектив, понравиться работодателю. Цель такого желания ясна и понятна. Родители хотят, чтобы их дети оказались, как сейчас модно выражаться, более конкурентоспособными в завоевании “места под солнцем”. Иными словами, цель изучения предмета “Светская этика” не в приобретении личностных этических или нравственных качеств (напомню, этика от греч. «этос», «нрав, обычай» — философское исследование морали и нравственности), а знание о том, как себя нужно вести в обществе, чтобы не оказаться в ситуации, когда не сможешь достичь нужного результата. А нужный результат, по мнению большинства родителей, — это “приобретение всего мира” — материальное благополучие».

В мае 2015 г. Краснослободскую епархию потряс скандал, который широко освещался и в федеральных СМИ. Настоятель собора в Краснослободске игум. Игнатий (Тарасов), незадолго до этого рукоположенный в епископа Костомукшского, приехал из своей карельской епархии на место предыдущего служения. В Мордовии он устроил ДТП, в котором тяжело пострадала женщина (портал «Известия Мордовии»). По данным издания, сначала с повинной в полицию пришел другой человек, но потом выяснилось, что за рулем сидел именно епископ. ДТП произошло недалеко от краснослободского с. Гумны. По данным источника «Известий Мордовии» в правоохранительных органах, автомобиль «Тойота Лэнд Крузер» стоимостью около 5 млн. руб., за рулем которого находился епископ Костомукшский и Кемский (Карельская митрополия) Игнатий, опрокинулся в кювет. По свидетельству очевидцев, Игнатий был сильно пьян (*Юлия Иванова, STOLICA-S.SU, 7 мая 2015 г.*) В результате пассажирка, 49-летняя жительница Краснослободска, была госпитализирована, врачи диагностировали у пострадавшей двойной перелом позвоночника. О причастности епископа к этой аварии стало известно не сразу. По словам начальника

ММО МВД РФ «Краснослободский» Михаила Сергушкина, с повинной к сотрудникам Госавтоинспекции пришел совсем другой человек — местный ветеринар. Молодой человек сообщил, что именно он находился за рулем внедорожника и совершил ДТП. Однако уже через несколько часов по району пошли разговоры о том, что джипом управлял владелец автомобиля еп. Игнатий. Сотрудники правоохранительных органов начали проводить проверку, которая подтвердила правдивость слухов. Ветеринар признался, что оклеветал себя за большие деньги, предложенные Игнатием (<http://www.rosbalt.ru/federal/2015/05/06/1395827.html>). Во время этих событий еп. Климент всячески поддерживал Игнатия. В сетях гуляла фотография, на которой Клименту сослужил во время литургии Игнатий. Это происходило в то самое время, когда правоохранители разоблачили подлог. Естественно, этот скандал больно ударил по авторитету еп. Климента.

3. Религиозная политика властей и РПЦ

В первые годы архиерейства Варсонофия его идеи о воцерковлении всех сфер жизни носили по преимуществу теоретический характер. Их воплощению мешали безразличие властей к мнению архиепископа и бедность епархии, которая находилась на начальном этапе своей организации. Такое положение вещей сохранялось при губернаторах — демократе Гуслянникове и коммунисте Бирюкове.

Ситуация начала меняться только с 1995 г., когда Конституционное собрание Мордовии избрало главой республики Николая Меркушкина (избран на эту должность всенародным голосованием в феврале 1998 г.). Меркушкин — практикующий православный. Началось быстрое сближение представителей власти и епархии, инициативы епископа встречали всемерную поддержку главы республики. Епархия заключила соглашения о сотрудничестве с мордовскими министерствами образования, чрезвычайных ситуаций, внутренних дел, здравоохранения и социальной защиты. Священнослужители появились в школах, тюрьмах, вузах, а архиепископ стал реальной политической фигурой. Во многих случаях власти шли навстречу епархии и оказывали материальную помощь приходам в реставрации храмов. Под епархиальное управление в 1998 г. был передан двухэтажный особняк в центре Саранска перед Домом правительства. Архиеп. Варсонофий постоянно участвовал в общественных мероприятиях вместе с главой республики и все вопросы решал напрямую с Меркушкиным. Меркушкин построил церковь в своем родном селе, а затем призвал премьера, министров, спикера парламента, прокурора последовать своему примеру. Отстроившись, эти начальники обратились к своим подчиненным и зависящим от них бизнес-

менам с призывом строить церкви. В результате в Мордовии очень большая концентрация православных церквей.

В 2012 г. состоялось празднование важного для республики тысячелетнего юбилея единения мордовских народов с российским народом. К этой дате был перестроен весь центр Саранска. Частью этого архитектурного обновления стала постройка в 2006 г. гигантского роскошного собора во имя святого праведного воина Феодора Ушакова (адмирал Ушаков, канонизированный летом 2001 г., похоронен на территории Мордовии в Саксарском монастыре).

Осуждение инославных со стороны епархии находило поддержку в руководстве республики. Меркушкин шел большей частью по пути мягкого подавления религиозных меньшинств. Власти ограничивали наиболее активные протестантские миссии. К примеру, известен случай с миссионером харизматической церкви в Саранске Чарльзом Сонджем, которого арестовали за незаконные валютные операции (он платил зарплату сотрудникам миссии в долларах). Сонджа осудили и выслали из страны, а церковь, которую он основал, распалась. Часто власти оказывали неформальное давление на протестантов, отказывая под благовидным предлогом в аренде помещения для проведения служения. Подобные трудности испытывали и евангелисты, и баптисты, и пятидесятники.

Важным этапом в развитии сотрудничества епархии и республиканской власти стало создание в феврале 1999 г. Общественного совета по развитию православной культуры в Республике Мордовия. В этот совет вошли архиеп. Варсонофий, мэр Саранска и несколько высокопоставленных чиновников, которые вырабатывали концепцию православной культуры Мордовии. Предполагалось, что в Совете будут состоять компетентные руководители от правительства республики и епархии, ответственные за все стороны жизни республики. Этот Совет должен был внедрять православие во все институты государства и общества. Тем не менее этот Совет при Меркушкине и Варсонофии не сыграл заметной роли. В начале 2016 г. представители епархии, оценивая незначительность успехов в работе Совета в первые шесть лет его существования, находили для этой незначительности такие причины: отсутствие в руководстве Советом достаточного количества чиновников высшего ранга, ответственных за исполнение решений, недостаточную конкретность планов в работе Совета и недостаточный контроль исполнения.

В 2012 г. в республике сменилась светская власть, а в 2014 г. — церковная. 14 мая 2012 г. депутаты Государственного Собрания Республики Мордовия утвердили Владимира Волкова на посту Главы Республики Мордовия. 19 марта 2014 г. главой Мордовской митрополии Синод назначил митр. Зиновия (Корзинкина).

За сменой властей последовало еще большее укрепление связи республиканской власти с властью церковной. Новый глава республики оказался в большей степени практикующим православным, чем Меркушкин. Он поддерживает все проекты митр. Зиновия. Был реорганизован Общественный совет по развитию православной культуры в Республике Мордовия. Теперь в его руководство вошли республиканские министры и председатели епархиальных отделов в качестве сопредседателей различных сфер деятельности. Были разработаны конкретные планы по каждому направлению. Например, в сфере здравоохранения к 1 января 2017 г. или в сфере образования был определен план конкретных действий. Одним из первых осуществленных проектов стало создание в 2012 г. детского лагеря Мордовской митрополии близ Иоанно-Богословского монастыря в с. Макаровка на окраине Саранска с проведением в нем Республиканского фестиваля православной молодежи Мордовии.

Несмотря на тесные отношения церкви и светской власти, а также весьма значительную помощь со стороны республиканских властей митрополии, в республике слабы антиклерикальные и антицерковные отношения. Приведу подсказку для одного из возможных объяснений такого положения вещей. В Мордовии 70% родителей выбирают для своих детей ОПК, причем в Саранске — 46%. Митрополит не допускает возможности принуждения детей к обучению ОПК. Церковь получает значительную поддержку епархии, но никого не принуждает (как в Краснодарском крае и Белгородской области) участвовать в ее жизни. Действительно же бурный протест вызывает принуждение.

За связи с религиозными объединениями отвечает министерство по национальной политике, а в рамках министерства — отдел по национальной политике и государственно-конфессиональным отношениям (начальник отдела — Альберт Сявкаев). Власти стараются не замечать протестантские церкви, периодически появляются публикации против сект, но серьезных гонений не устраивают.

4. Численность

2014г. : 357 приходов, 364 священнослужителей.

5. Учебные заведения

Саранская духовная семинария (основана решением Синода 4 мая 2017 г.) Ректор — митрополит Саранский и Мордовский Зиновий.

Катехизаторские курсы, готовящие преподавателей для школ.

Теологическое отделение Мордовского гос. университета им. Огарёва.

Православная гимназия в Саранске в процессе организации.

6. Монашество

Мужские монастыри

Саранская епархия:

1. **Иоанно-Богословский монастырь** — 430910, Республика Мордовия, гор. округ Саранск, с. Макаровка, ул. Нагорная 35; e-mail makarovsky-monastery@yandex.ru; сайт: makarovsky-monastery.ru. Наместник — игум. Мелетий (Кисняшкин).

2. **Свято-Троицкий монастырь** — 431626, Республика Мордовия, Ромодановский р-н, с. Большое Чуфарово; e-mail: chufarovomonast@mail.ru, kwakenburg@mail.ru (казначей); сайт: chufarovo-mon.ru. Настоятель — игум. Руфин (Баранников).

3. **Александро-Невский монастырь** — Ковылкинский район, с. Кимлай. Настоятель — архим. Серафим (Новаковский).

Ардатовская епархия:

4. **Казанская Ключевская мужская пустынь.**

Наместник монастыря — архим. Иларион (Царев Иван Дмитриевич). Ардатовский район, пос. Тургенево.

5. **Спасово-Преображенская пустынь** — Старцев Угол.

Настоятель: игум. Каллиник (Вдовин).

Краснослободская епархия:

6. **Рождество-Богородичный Санаксарский мужской монастырь.**

Наместник монастыря — архим. Иннокентий (Руденко).

Адрес: 431220, Республика Мордовия, г. Темников, Рождество-Богородичный Санаксарский мужской монастырь.

Контакты: тел.: (83445) 2-91-70, 2-91-02, факс: (83445) 2-91-77.

E-mail: sanaksar@moris.ru.

Сайт: <http://www.sanaxar.com/>.

7. **Покровский мужской монастырь.**

Наместник монастыря — игум. Пахомий (Куцин).

Адрес: 431048, Республика Мордовия, Торбеевский р-н, с. Дракино, ул. Азяева 2.

Тел.: 89176993526.

Сайт: <http://www.pokrov.ru>.

8. **Краснослободский Спасо-Преображенский мужской монастырь.**

Наместник монастыря — игум. Иоанн (Мычка).

Адрес: 431290, Республика Мордовия, пос. Преображенский.

Контакты: тел. +7 927 641 54 26, тел. / факс 8(83443)20407.

E-mail: spaso-preobrashenski.monastir@yandex.ru.

Сайт: <http://spaso-preobrashenskiy-monastir.ru/>.

Женские монастыри

Саранская епархия:

1. **Параскево-Вознесенский монастырь** — Республика Мордовия, Рузаевский р-н, с. Пайгарма; сайт: paigarm-monastery.ru.

Настоятельница — игумения Ангелина (Кузоятова).

2. **Свято-Тихвинский монастырь** — Республика Мордовия, Ромодановский р-н, с. Курилово.

Настоятельница — игумения Серафима (Куняева).

3. **Свято-Ольгинский монастырь** — 431430, Республика Мордовия, г. Инсар, ул. Московская, 87а.

Настоятельница — игумения Ольга (Никитина).

Краснослободская епархия:

4. **Свято-Троицкий женский монастырь.**

Настоятельница Свято-Троицкого женского монастыря с. Старый Ковыляй — игумения Магдалина (Арбузова).

Адрес: 431220, Республика Мордовия, Темниковский р-н, с. Старый Ковыляй.

Сайт: <http://troitzkov.jimdo.com/>.

5. **Свято-Варсонофиевский женский монастырь.**

Настоятельница — игуменья Варсонофия (Кузьмичева).

Духовник — игум. Алексей (Дегаев).

Адрес: 431121, Республика Мордовия, Zubovo-Полянский р-н, с. Покровские Селищи, Свято-Варсонофиевский женский монастырь.

Сайт: <http://varsonofy.ru/>.

Протестантизм в Мордовии

Рост протестантизма в республике пришелся на 1990-е годы, но уже в советское время, в 1950-е годы в Саранске и в районах действовали активные баптистские и пятидесятнические общины. Ярким явлением стало возникновение национальных лютеранских общин со служением на мокшанском и эрзянском языках. Общины Лютеранской Церкви Ингрии в 1990-е и начале 2000-х гг. были чрезвычайно активны в общественной, культурной жизни Мордовии, братья Алешкины — пастор Алексей и известный художник Андрей — участвовали в налаживании отношений Мордовии и Финляндии. Лютеранство привлекает национальную мордовскую интеллигенцию. Большое распространение получили в республике также консервативные пятидесятники, среди которых заметны многодетные семьи фермеров.

Лютеранство

Церковь Ингрии (ЕЛЦИ). Мордовская (Мокша-Эрзянская) Лютеранская Церковь представлена тремя приходами — эрзянским, глава пастор Алексей Алёшкин, мокшанским («Вельмема»), пастор Андрей Владимиров, и приходом в г. Ковылкино.

История мордовского лютеранства неразрывно связана с личностью её основателя — саранского художника-эрзи Андрея Степановича Алёшкина. С детства верующий человек, озабоченный судьбой своего народа, он, как и многие другие представители мордовской интеллигенции, испытал разочарование в православии. По его мнению, Православная церковь выступает как «русификаторская сила», подавляющая язык и культуру мордовского народа. Во время обучения в Ленинградской академии художеств Алёшкин познакомился с пастором Арво Сурво, благодаря энергии и талантам которого была возрождена Лютеранская церковь ингерманландцев. Алёшкин пришел к выводу, что лютеранство, адаптирующее национальные традиции мордовского народа, может стать лучшим основанием для духовного возрождения эрзянского и мокшанского народов. В 1990–1991 гг. в Мордовии начинается «национальное возрождение». В этой атмосфере Алёшкин находит себе группу сторонников из числа саранской, в основном гуманитарной, интеллигенции. В 1991 г. в Саранске регистрируется первая лютеранская община в юрисдикции Церкви Ингрии. При этом основатели общины изначально ставят своей целью «мордовизацию» церкви, формирование независимой Мордовской лютеранской церкви. С 1991 г. материальную помощь Мордовской церкви оказывает финская лютеранская церковь, а позднее также Лютеранская церковь Миссури-синода. В 1991 г. в центре Саранска общине передается участок земли и совершается освящение закладного камня в присутствии властей и представителей Финляндской лютеранской церкви. Однако, как из-за материальных и организационных сложностей, так и из-за сопротивления православной епархии, строительство церкви тогда не состоялось. Богослужение в течение 10 лет проводилось в домах культуры.

Наибольшим общественным влиянием пользуется эрзянская община, ставящая своей целью создание идеологии и обряда мордовского национального христианства в «рамках лютеранской церкви» (к мокшанской общине принадлежит около 30 человек, к эрзянской — около 150 человек). Эрзяне вообще не любят называть себя лютеранами, но «мордовскими христианами». В лютеранский обряд вводятся элементы мордовской традиционной культуры: оплакивание невесты, плач по покойнику; перерабатываются для лютеранского богослужения народные песни. В облачение священнослужителей вводятся элементы мордовского национального ко-

стюма. Эрзяне не скрывают, что перенимают некоторые элементы православия: они не считают возможным введение женского священства, хотя и вводят в богослужебный обиход иконы и считают, что к таинствам относятся скорее по-православному, чем по-лютерански. Саранский композитор Отяш Кизяев работал над созданием литургии на мордовских языках. Основной формой миссионерства в первое десятилетие существования церкви были поездки активистов церкви по селам и городам республики в составе фольклорного ансамбля «Торама» (руководитель В. Ромашкин, в выступлениях которого исполнение народных песен перемежалось лютеранской проповедью и богослужением). Благодаря этим поездкам лютеране стали известны практически всей республике.

С 1992 г. православное духовенство выступало с резкими нападка-ми (в том числе в местной печати) на лютеран, называя их «еретиками», «католиками» и даже «шпионами» (в «Обращении епископа Саранского и Мордовского Варсонофия ко всем верным чадам Православной церкви Мордовии» высказано «предостережение в связи с активизацией доморо-щенных лютеран во главе с их руководителями Микишем и Алёшкиным, которые с благословения финских лютеран захватили плацдарм в Мордо-вии (зарегистрировали две общины) и теперь целенаправленно приступи-ли к лютеранизации Мордовии, не ведая, может быть, о том, что они тем самым занимаются расколом мордовского народа... прикрываясь заботой о сохранении мордовских языков, сеют смуту в народе, отчуждая его от русского народа». «Известия Мордовии», 07.04.1995).

Лютеране, в свою очередь, критиковали РПЦ за нежелание ввести в богослужебный обиход мордовские языки. В 1990-е гг. по инициативе Хельсинкского института Библии силами преподавателей Мордовского университета в Саранске на мордовские языки переведено Евангелие и некоторые книги Ветхого Завета. Богослужение в лютеранских приходах ведётся на мордовских языках и по-русски. Некоторые мордовские люте-ране считают, что успех лютеранства, например, в Башкирии в Бирском районе среди проживающих там мари и мордвы был связан с тем, что там не было до недавнего времени православных общин, а значит, не было давления со стороны РПЦ. В Мордовии же, например, в одном из сел лю-теране раздавали детские Библии на эрзянском языке, а священник РПЦ потом забрал все эти Библии, и их сожгли во дворе школы. Кроме того, лютеране помнят до сих пор, что в 1994 г. владыка Варсонофий выступал по радио и призывал Андрея Алешкина покаяться и не регистрировать лютеранский приход.

В 2000 г. лютеранская община организовала для мэра Саранска Игоря Ненякова и других высокопоставленных чиновников поездку в Финлян-

дию. После этого начались позитивные сдвиги: общине выделили участок земли для строительства кирхи, в 2001 г. было построено деревянное здание церкви, в прессе стали появляться положительные материалы о лютеранстве. С середины нулевых годов нападков и дискриминации лютеран не было. В 2003 г. было освящено здание кирхи в Саранске. Храм эрзянской общины построен по архитектурному проекту Андрея Алешкина, который отличается яркими национальными особенностями (Алешкин также является автором национального флага республики). В оформлении храма использованы элементы мордовского костюма — его цвета и орнамент. В 1900 г. на выставке в Париже один из призов получил эрзянский костюм невесты. Церковь же — это невеста Христа, и поэтому художник Алешкин решил, что можно одеть ее в эрзянские одежды. Храм был построен в 2003 г.

На 2015 г. в общине около 100 человек. Много молодежи, которая была воспитана в приходе, уехало в Москву. При этом община не успела перейти на самофинансирование, а пожертвования из Финляндии, по причине недовольства финского начальства консерватизмом лютеран Мордовии, резко сократились. По словам Алексея Алешкина, лютеранам в России, как церкви меньшинства, нужен был опыт баптистов и пятидесятников, тогда как Финская церковь — государственная. Кризис в российской ЕЛЦ начался где-то после 2010 г., а с 2015 г. стали резко сокращаться средства. Общину в Саранске поддерживала лютеранская Народная миссия, но ей финские власти из-за ее консервативных взглядов сократили финансирование. В 2008–2009 гг. из Саранска уехали последние финские миссионеры.

В приходе действует воскресная школа и отдельно проходит молодежное собрание. На 2015 г. в основном социальная работа ведется среди своих же прихожан, а пастор выполняет в общине все функции — и служителя, и социального работника, и отвечает за содержание здания.

Большие изменения произошли в 2015 г. в мокшанском приходе. Был отправлен в отставку пастор Микиш ввиду того, что он повторно женился, а вместо него приехал пастор из Воронежа Андрей Владимиров. Микиш был известен резкой критикой православия и во многом сам провоцировал РПЦ. Алешкину приходилось отрешиваться от самых одиозных выступлений Микиша.

Лютеране также принимают активное участие в ежемесячных молитвах всех протестантских пасторов Саранска. Они проходят с 2007 г. Как и большинство других церквей, лютеран перестали пускать в социальные учреждения. В частности, отказались пускать в детский дом в 2013 г., где до этого церковь помогала и ставила спектакли на протяжении 10 лет.

Как подчеркивает пастор Алексей Алешкин, когда общины создавались в Мордовии, то национальное и церковное были перемешаны между собой. Однако жизнь смирила общину, и пришло понимание того, что надо духовно расти, люди должны воспитываться в приходе. И тогда новое поколение будет создавать национальную церковь: «Все национальные вопросы мы отдали в руки Бога». Определенные надежды в приходе связывают с эрзянским поэтом Николаем Карповым, который является учеником Дмитрия Быкова в Литературном институте. Как отмечает пастор, мы подготовили базу и теперь будем надеяться, что Бог через новое поколение сделает то, что мы не смогли. Как показывает опыт финского миссионера Арво Сурво, вдохновителя многих проповедников и человека-легенды, Бог поднимает молодежь и спасает души. По словам пастора, вопрос о языке богослужения также довольно сложен, так как в общине есть и эрзяне, и мокшане, и русские. Лютеране считают, что Бог возродит мордовский народ, так как Богу нужны любящие христиане, а не мстительные язычники.

Баптизм и евангелизм

а) Российский Союз Евангельских христиан-баптистов (РСЕХБ). Старший пастор в Саранске — Владимир Высоцкий. Старший пресвитер по Пензенской области и Мордовии — Олег Томак (в Пензе). Всего в Саранске три церкви, в самой крупной центральной общине около 300 человек. В районах действует целый ряд групп.

До Великой Отечественной войны в Саранске была большая община, возникшая еще в 1917 г. Однако в 1950-е гг. церковь разделилась: молодежь ушла к пятидесятникам, что отрицательно сказалось на баптистской миссии в республике.

Специальной миссией среди мордвы баптисты не занимались, так как, по словам пасторов, мордва обрусела и в этом нет необходимости. Есть молодежное служение и своя музыкальная группа, но в церкви не принимают рок-музыку и считают, что Церковь должна оставаться консервативной, не популистской, но при этом понятной обществу.

Со стороны властей неприязни по отношению к баптистам нет — их регулярно приглашают на разного рода круглые столы. С РПЦ также сложились благоприятные отношения ещё со времен Варсонофия, баптистов приглашали в семинарию на клуб «Диалогос». В районах со священниками РПЦ отношения не такие дружеские. Например, местный священник выгнал баптистов, которые работали в детском доме в Темниково, он таскал за волосы верующую, кричал ей, что она сектантка и ходит без платка. По мнению баптистов, отношение православных постепенно

меняется, но все равно батюшки говорят местным жителям, что «кто не с нами, тот против нас».

Баптисты продолжают окормлять детские дома, кормят бомжей в Доме ночного пребывания. Пастор входит в совет при ФСИН, ведется работа с заключенными в колониях. Баптистские церкви за долгие годы помощи тюрьмам и колониям заработали доверие среди органов власти.

Пастор полагает, что общая тенденция для многих церквей сейчас — это меньшее количество верующих, в том числе и в православных храмах. Люди, приходящие в храм, живут от праздника к празднику.

б) Совет Церквей евангельских христиан-баптистов (СЦ ЕХБ). Консервативная община в Саранске. Отказываются от регистрации в органах власти и на контакт с союзными баптистами не идут.

Пятидесятничество

а) **Библейский центр ХВЕ.** Входит в РАМ ХВЕ и является частью Объединенной церкви христиан веры евангельской (ОЦ ХВЕ, федотовцы, не-регистрированные пятидесятники). Пастор — Виктор Табачков. Ранее пастором был Федор Иванович Вавилин. Две общины в Саранске, одна более, другая менее консервативная (Церковь Святой Троицы, около 150 человек, пастор — Павел Митюхов). В Библейском центре, где пастор — Табачков, около 300 человек, молодежное служение посещают более 100 человек. Есть русские, татары, чуваша и мордва, но какой-либо национальной миссии на родном языке нет. На свадьбах используются национальные костюмы, псалмы поются по-мордовски, но молодежь в основном понимает только по-русски. Тем более что переводы Евангелия и псалмов на эрзянский и мокшанский языки сделаны на литературном языке, который также не до конца понятен многим. В Теньгушевском районе есть церковь, которая состоит из представителей малочисленного народа шокша — они сами считают себя изначальной народностью, от которой отделились мокша и эрзя.

Всего в республике около 20 церквей и групп ОЦ ХВЕ.

Община пятидесятников, которые отказывались от регистрации в органах власти, образовалась в Саранске в 1958 г. в результате отделения группы верующих от баптистской церкви. Пятидесятническая проповедь пользовалась большим успехом среди молодежи. И власти в начале 1960-х гг. провели показательный процесс над четырьмя пятидесятниками. Они были обвинены в том, что наносят вред людям под видом религиозной деятельности, и получили три года заключения. Однако в результате вмешательства со стороны диссидентов, которые опубликовали материалы о гонениях на верующих, Верховный суд оправдал пятидесятников, и их отпустили на свободу, но они успели просидеть в тюрьме два года.

Как отмечает пастор, в советское время говорили: регистрируйтесь или же идите в православную церковь. Последний раз верующих переписали и оштрафовали всех за проведение несанкционированного богослужения в Чекаевке в 1988 г.

В 1990-е гг. разделений в нерегистрированной общине не было. Харизматические церкви возникали самостоятельно, а не отделялись от традиционной общины, как это часто бывало. Пятидесятники вели довольно активную миссионерскую деятельность, арендовали библиотеку им. Пушкина, показывали фильм «Иисус», народ интересовался верой. В 1992 г. горисполком предоставил общине дом, и она его выкупила. В 1994 г. был построен Дом молитвы с башней и крестом на ней. Еще советский уполномоченный по делам религий извинялся перед верующими и говорил, что «время было такое». Какой-либо вражды с РПЦ не было. Однако пастору Федору Вавилину, который был служителем в общине также и в советский период, говорили, что пятидесятников на кладбище будут хоронить только с разрешения митр. Варсонофия. Баптисты хотели в местной газете разместить поздравление с Рождеством, но все газеты отказались иметь дело с протестантами.

В 1990-е гг. в церкви был наплыв молодежи из пединститута и государственного университета, где одна верующая преподавала спецкурс по христианской этике. Затем такого рода лекции запретили, но молодежь в церкви осталась, и теперь это большие семьи в пятидесятнических общинах республики.

В отношении протестантов слишком много негласных запретов. В 1990-е гг. церковь получала гуманитарную помощь через немецкую миссию «Стефанос» и передавала ее Центру социальной защиты населения. Впоследствии представители центра уже отказывались от помощи, так как было слишком много проверок отчетности. Даже через несколько лет после получения помощи пасторов вызывали в ФСБ и спрашивали, куда и как все было потрачено.

Верующие посещают детские дома и приглашают в церковь на концертную программу на Рождество и Пасху. Оказывается помощь городской ночлежке: каждую субботу представители церкви привозят одежду, чай, бутерброды. Социальной работой верующие занимаются в рамках общественной организации «Маяк». Футбольная команда участвует в районных турнирах «Золотой мяч», проводятся семейные праздники.

В колонии и тюрьмы церковь перестали пускать, там только священники РПЦ. На заседаниях министерства национальной политики открыто говорят, что Мордовия — православный регион и протестанты должны прекратить проповедовать.

Церковь Святой Троицы (пастор — Павел Матюхов) еще в 1990-е гг. организовала реабилитационный центр для бывших заключённых, бездомных и алкоголиков близ с. Нерлей Больше-Березниковского района.

К бывшему главе республики Николаю Меркушкину у пятидесятников сохранилось доброе отношение, так как он активно воплощал в жизнь программы помощи многодетным семьям, давал жилье, машины. И среди многодетных было много семей пятидесятников. Такого рода большие семьи являются костяком целого ряда сельских общин. Люди видят, что человек изменился, когда стал ходить в церковь, и у них возникает интерес. По праздникам миссионеры устраивают концерты христианских песнопений в домах культуры, но часто сталкиваются с противодействием священников РПЦ. В одном из сел на концерт никто не пришел, так как местный православный священник запретил жителям идти слушать песни пятидесятников, в противном случае он обещал, что в этом селе никого не будет отпевать.

Большие семьи в селах активно занимаются фермерским хозяйством, и власти часто ставили пятидесятников, которые успешно занимаются сельским хозяйством и выращивают скот, в пример другим. Это, например, многодетные семьи Пивкиных, Ледяйкиных, в с. Старая Теризморга.

Церковь пятидесятников сохранила свой консерватизм и к новым харизматическим церквям относится скептически: «Если Церковь живет по Евангелию, то человек не будет прыгать и скакать, как у харизматов. Мы не приветствуем в церкви косметику и вызывающую одежду, брюки у женщин. Женственность должна быть естественной. При этом мы не судим харизматов — это дело их совести и сознания. Многие церкви и лидеры изменились на волне 1990-х гг., и их не переделать».

б) **Церковь «Посольство Иисуса»**. Входит в РОСХВЕ. Пастор Евгений Горев. Около 50 человек в церкви.

По словам пастора, православной веры он не понимал: «Искупались, и ничего не произошло. Поэтому протестантизм говорит, что человек должен быть крещен во взрослом состоянии, а не приносить каждый год покаяние, купаясь в проруби». Пастор семь лет сидел на героине, ставил свечи в храмах, но это не помогло. И он сказал Богу: если Ты живой, то покажи мне выход. Так будущий пастор оказался в реабилитационном центре «Посольство Иисуса» во Владимире, который был основан членами одноименной церкви из Нижнего Новгорода (пастор Павел Рындич). С 2011 г. Евгений создает церковь и реабилитационный центр недалеко от Саранска, где находится более 20 бывших зависимых.

Церковь проводит акцию «Накорми голодного». «Зачем церковь, если она не является ответом на нужды людей? Господь положил нам на сердце — помогать всем нуждающимся», — отмечает пастор. Община помо-

гает детским садам и детскому реабилитационному центру, привлекает бизнесменов-благотворителей. В школах проводят занятия о вреде наркотиков. Социальным служением церковь в основном занимается через Фонд социальной помощи, филиал нижегородского фонда.

Церковная футбольная команда, состоящая из бывших наркоманов и молодежи, участвует в районных турнирах. В поселке Лямбирь, где находится реабилитационный центр, реабилитанты проводят субботники по уборке территории, трудотерапия проходит на кирпичном заводе. Взамен завод предоставляет помещение, где живут верующие.

Пастор полагает, что протестантам не следует спорить с православными, а надо спасать людей от наркомании и алкоголизма. В православии же мало занимаются изменением образа жизни людей: «Священники РПЦ часто говорят родителям наркозависимых, что “это ваш крест и его надо нести”, что это потому, что люди сами не готовы к покаянию. Зачем так говорить? Бог же есть любовь, надо просто перенимать опыт друг друга».

Реабилитационный центр также организовала в республике другая пятидесятническая церковь — «Краеугольный камень».

с) Саранский христианский центр (Ассоциация церквей «Глобальная стратегия»). Входит в РОСХВЕ. Пастор — Иван Абрамов. Община возникла в 1993–1995 гг. при участии американского миссионера Чарльза Сонджа, который был в начале 2000-х гг. депортирован из России. Абрамов приехал в Саранск из Ульяновска в 2007 г. Община арендует зал в гостинице «Саранск», всего в группе несколько десятков человек. Существует также две группы верующих в районах.

Мордовская религиозность, как отмечает пастор, — строгая, упрямая и консервативная, люди относят себя к православной традиции, их можно переубедить только собственным примером. При этом сильны языческие традиции и влияние, антисектантская пропаганда со стороны православных. Однако пастор полагает, что пробуждение будет, религиозный взрыв в России все равно произойдет. Тем более что с 1990-х гг. у всех дома есть Библия, и люди знакомы в целом со священным писанием. Кризисное время не зря пришло в страну: Бог устраивает суд над Россией.

В Мордовии ведь христианство распространяется активно только в последние 200 лет. Веру внедряли силой, урядники ходили по домам и проверяли, есть ли иконы. Но людей не просветили в том, что касается существа евангельской веры. И получается, что еще необходимо время на просвещение и проповедь.

К РОСХВЕ также относятся небольшие группы «Прославление» и «Дерево Жизни», а также «Слово жизни». Региональное объединение

РЦ ХВЕ в Саранске представляет Павел Ушаков. В Мордовии действует также ряд адвентистских церквей.

Ислам

На территории Мордовии действует 57 зарегистрированных мусульманских общин, которые разделены между двумя муфтиятами:

а) **Региональное духовное управление мусульман республики Мордовия** (РДУМ РМ) в юрисдикции ЦДУМР Талгата Таджуддина. Муфтий — Зяки Айзетуллин. Центр и резиденция муфтия находятся в с. Белозерье Ромодановского района.

б) **Духовное управление мусульман республики Мордовия** в юрисдикции ДУМ РФ. Центр и резиденция муфтия — в Саранске. Муфтий — Рашид Халиков, председатель Совета общества мусульман Центральной соборной мечети Саранска — Али Китаев. Имам-хатыб Центральной мечети — Наиль Сабитов. В 2003 г. на средства городского бюджета построена центральная соборная мечеть в Саранске.

С конца 90-х гг. СМИ пишут о Мордовии как о регионе, где пустил корни ваххабизм, радикальные исламистские движения. Центром ислама и экстремистских исламистских движений стало село Белозерье. В селе, насчитывающем 3 тыс. жителей, функционирует 10 мечетей, в которых проповедуются разные течения ислама. Появление первых групп исламистов в Белозерье относится еще к концу 1990-х гг. и обязано деятельности Абузара (Олега Марушкина), русского, принявшего ислам во время прохождения воинской службы в Афганистане в конце 1980-х гг. и после получения религиозного образования в Сирии возглавившего одну из ячеек астраханской салафитской общины Айюба Омарова. Последний — выходец из с. Кванада Цумадинского района Дагестана, где в 1997 г. (когда Марушкин прибыл в Белозерье) произошли массовые столкновения последователей традиционного ислама и салафизма (или ваххабизма). В начале 1998 г. республиканское ФСБ сумело выдворить Марушкина из Белозерья, вместе с ним в Астрахань перебралось шесть семей его последователей. Однако немало таковых осталось в селе, активно проявив себя в последние годы.

Другой источник исламского экстремизма — Татарстан. Радикалы из Татарстана спокойно взаимодействуют и влияют на своих единомышленников в Мордовии. Салафиты из Белозерья в течение многих лет ездили учиться в ваххабитские медресе Нижнекамска, Альметьевска и Набережных Челнов. В Мордовии гостеприимно встречали одного из

главных казанских идеологов ваххабизма Рамиля Юнусова, нередко гостем был и арабский проповедник Камаль аль-Зант из Татарстана. Мордовское село превратилось в поставщика кадров для террористических организаций. Так, одним из непосредственных участников терактов в 1999 г. в Москве был белозерец Равиль Ахмяров, позже убитый в рядах бандформирований в Чечне. В самом же селе, как писали журналисты интернет-издания Pravda.ru, в 2000 г. «ваххабиты сделали попытки установить шариатский суд, избрать своего муфтия, хотели открыть ваххабитское медресе, более того — стали призывать к джихаду, к войне с неверными». Также исламисты призывали к бойкоту государственной школы: из 500 юных сельчан учебное заведение тогда посещали лишь около 100. «По словам сотрудников МВД Мордовии, — сообщало Pravda.ru, — Белозерье сейчас имеет сходство с населенными пунктами Северного Кавказа, где проживает значительное количество ваххабитов». Вследствие этого, по данным источников «НГР», милиция в те годы старалась даже лишней раз не заезжать в село. «С 2005 г. село покинули 60 жителей, увлекшихся идеями радикального ислама. Все они примкнули к группировкам ваххабитов. Их обучают в Афганистане, а после двухмесячных “курсов” отправляют в страны, где идут боевые действия». «Известно о гибели почти 20 земляков, — писали об их дальнейшей судьбе журналисты. — В 2008-м в горах Северного Кавказа погибли 42-летний мужчина и его 17-летний сын. В 2012 г. во время теракта в Пакистане оборвалась жизнь супружеской пары из Белозерья». В 2011 г. житель Белозерья Фаиль Невлютов был задержан в Москве в составе группы, готовившей теракт на пути скоростного поезда «Сапсан».

По данным источника «НГР» в правоохранительных органах, 4 июня 2014 г. для блокирования Белозерья были стянуты СОБР, ОМОН и спецназ ФСБ не только со всей Мордовии, но также из соседних Нижегородской, Пензенской и Самарской областей, всего более 100 бойцов в бронезиловках и прочих средствах защиты при поддержке броневедомств «Тигр». Выезды из села и его улицы были перекрыты, по 12 адресам, жители которых подозревались в сборе денег в помощь сирийским «моджахедам», прошли обыски и задержания (именно тогда и был арестован ранее упомянутый Равиль Абдуллоев). Не обошлось при этом, по словам источника, и без некоторых эксцессов: женщины в хиджабах подходили к вооруженным бойцам в масках, оскорбляли и даже плевали в них. Однако всем, включая жителей Белозерья, стало очевидно, что бесконтрольному развитию событий здесь с некоторым запозданием, но все же приходит конец. (Владислав Мальцев. Мордовский «халифат» // НГ-Религии. 2015. 1 апреля.)

В феврале 2015 г. Верховный суд РФ признал законным запрет на ношение хиджаба в школах Мордовии, а в марте 2017 г. Ромодановский районный суд Мордовии не удовлетворил иски учителей, требующих отмены запрета ношения хиджабов в Белозерьевской школе.

Как сообщает Центр «Сова», поводом для преследования школьниц, которые носят хиджаб в школах, стало постановление правительства Мордовии об утверждении школьной формы. Постановление правительства Мордовии было принято и стало применяться в школах в августе 2013 г. 27 августа директор школы № 19 Саранска Зинаида Ивановна Акимова, родная сестра бывшего главы Мордовии Николая Меркушкина, выгнала ученицу 8-го класса Фатиму Хамидуллову из-за платка и довела ее до слез. Впоследствии из-за требования директора и запрета приходить в платках 1 сентября из школы ушли две девочки. Ситуация в Мордовии усугубляется тем, что в республике есть целый ряд татарских сел, в которых практически все девочки ходят в платках. Это два больших татарских села: Алтары и Белозерье Ромодановского района. В Белозерье около 3200 жителей, восемь мечетей. С сентября 2013 г. в школах Мордовии началось массовое преследование девочек, которые стали приходить в школу в платках. Многие руководители школ предъявили родителям фактически ультиматум, что с 1 сентября девочки должны приходить без хиджабов. В результате решительной радикальной позиции министерства в июне золотую медалистку — ученицу Белозерьевской школы в Ромодановском районе Лейсан Асаинову — не пустили в платке на торжественное вручение медалей. После встречи в августе 2014 г. с главой республики Владимиром Волковым было принято решение, что в Белозерской СОШ разрешают платки с 5-го по 11-й классы. С 1-го по 4-й классы девочки платки снимают. В других школах ношение платков однозначно запрещено. 1 сентября девочки-мусульманки Саранска и с. Большая Елховка не пришли на День знаний. Ситуация стала быстро развиваться: со 2 сентября девочек-мусульманок Саранска, Ромодановского и Лямбирского районов стали публично выставлять перед классами и учителями и называть их нарушителями закона. Помимо этого, Управление образования департамента по социальной политике администрации Саранска просит ежедневно докладывать куратору школы об учащихся, пришедших на занятия в платке. Под угрозой увольнения оказались 15 учительниц, которые преподают в платках в школах. В Мордовском государственном университете имени Н. П. Огарева также начали применяться меры: студенток, носящих платок, не допустили в учебное заведение, ссылаясь на приказ ректора.

Мордовское язычество

(Эрзянское язычество, Эрзянь познэнь озномат — «эрзянская национальная вера»)

Эрзянь познэнь озномат — эрзянская национальная вера. Не имеет собственного организационного оформления. Фактически распространяется только эрзянскими национальными движениями (мокшанского языческого движения нет): эрзянской национальной партией «Эрзян мастор» («земля эрзян»), все члены которой либо язычники, либо сочувствуют язычеству, культурным обществом «Фонд спасения Эрзянского языка им. А. П. Рябова» (председатель — Четвергов Евгений), Ассоциацией Эрзянских женщин «Эрзява». Харизматические лидеры движения — поэтесса Раиса Степановна Кемайкина и Муссалев Григорий Дмитриевич. Вне Мордовии небольшим центром эрзянского язычества стало с. Лукояново Нижегородской области, лидер — художник Николай Аношкин.

Со времени присоединения Мордовии к России национальные языческие верования систематически искоренялись. Жрецов преследовали, священные рощи по всей республике были вырублены. Языческие верования и обряды к нашему времени редуцировались. Формальная христианизация мордвы была осуществлена во второй пол. XVI — XVIII в. В этот период практически все население Мордовии было крещено. Однако языческие верования и обряды и в состоянии фактического двоеверия сохранились в гораздо большей степени, чем у русских или большинства других народов Европы. Наиболее стойкие последователи язычества бежали от царских преследований на Урал и в Заволжье. Там в мордовской диаспоре язычество сохранилось лучше. Эта эрзянская диаспора сейчас выступает в роли хранителя древних народных обычаев.

В 1806–1810 гг. происходит последний всплеск религиозного эрзянского самосознания — Терюшевское восстание (ныне Нижегородская обл.). Восстание возглавил крестьянин-эрзя Кузьма Алексеев («Мордовский бог Кузька»). К. Алексеев учил, что Христос — это «не сын Божий, а чин, который отныне упразднен», «теперь наступает гибель христианства и утверждение мордовской веры», «мордва теперь будут первые люди на земле и повсюду водворится мордовская вера». Кузьма учил: «Молиться следует не на восток, а на запад, потому что солнце свободы придет с запада». Исследователи отмечают, что Кузьма многое взял для своего учения из иудаизма и православия, но все же основа его мировоззрения — языческая. В 1810 г. Кузьма вместе с наиболее активными последователями был бит батогами и сослан в Иркутск, где и скончался. Память о нем, однако,

осталась в мордовском национальном сознании, и в наши дни он стал одним из главных символов национального возрождения.

Фрагментарное знание языческой мифологии, обрядов и молитв языческим богам сохранилось до наших дней среди жителей некоторых эрзянских сёл, но пропал институт жрецов, отсутствует целостная система религиозных представлений. Среди сельской мордвы практически отсутствуют «чистые язычники», все они в большей или меньшей степени двоеверы, не желающие отказываться ни от православия, ни от остатков язычества, присутствующих в синкретическом народном сознании.

После 1991 г. начинается процесс «национального возрождения» эрзянского народа. Группа представителей гуманитарной интеллигенции (в первую очередь, поэтесса Раиса Степановна Кемайкина, а также филолог П. Бочкин, языковед Е. В. Четвергов и др.), активисты национально-культурных движений (Эстер Аво, Мастер Аво), активисты Фонда спасения эрзянского языка им. профессора А. П. Рябова, заявляют, что они отвергают православие и христианство вообще как идеологию российского великодержавия (по словам Р. Кемайкиной, «руководящую и направляющую идеологию русского империализма»), и заявляют о возвращении в лоно «национальной эрзянской веры» (они именуют свою религию именно так и протестуют, когда их называют «язычниками»). Поскольку в настоящее время не существует развернутого и общепринятого эрзянского языческого религиозного учения, начинается кропотливая работа по воссозданию учения и обрядов мордовского язычества, «рассчитанная на многие годы». Параллельно с этим, после многовекового перерыва Кемайкина и ее соратники приступают к возрождению общественных языческих молений (озксов). При большом стечении народа в 1991 г. в лесу у деревни Тавла совершается первое языческое моление с принесением жертв (быка и домашней птицы) верховному богу Инешкипазу. Телефильмы об этом и последовавших ежегодных общественных молениях делают языческое движение общеизвестным для всех жителей республики. Начинаются регулярные выезды в эрзянские деревни с пропагандой идеи возрождения язычества. В 1992–1998 гг. Кемайкиной, Муссалёвым и их соратниками регулярно проводятся общественные моления в д. Ташто Кшуманця Большеигнатовского района. В 1998 г. озкс (моление) собрал несколько тысяч человек.

Согласно русским летописям, у эрзян до конца XVII в. существовала традиция периодических общенациональных молений. Последнее такое моление было разогнано русскими войсками в с. Чукалы (ныне Большеигнатовского р-на) 23 сентября 1629 г. В 1999 г. было проведено общенациональное моление в этом же селе.

Следует отметить, что городские лидеры-интеллигенты с трудом находят общий язык с сельскими жителями, чьи традиции и представления с трудом укладываются в навязываемые горожанами схемы.

Система взглядов и богослужебная практика в своей полноте не сохранились. Нынешние язычники вынуждены реконструировать свою веру по описаниям этнографов (в первую очередь, Мельникова-Печерского и Х. Паасонена) и по результатам собственных исследований. Естественно, что древние языческие верования переосмысливаются, а недостающие звенья додумываются. Согласно взглядам Р. Кемайкиной и ее единомышленников, мордва всегда была монотеистична и никогда не поклонялась идолам. Творец вселенной — Инешкипаз (великий творец — бог), у мокши — Шкабоваз. Он же — Солнце, Солнечный бог. Остальные 77 богов мордовского пантеона — духи-покровители (особенное значение имеют Ведявы — богини вод, любви и плодородия). Не до конца разработана идея женского начала: есть как идеи богини-праматери, так и единства мужского и женского начала (символ этого единства — двуглавый конь). Традиционные мифология, обряды и формы организации религиозной жизни мордвы описаны в книге: Н. Ф. Мокшин. Религиозные верования мордвы. Саранск : Мордовское книжное изд-во, 1998.

Важным событием для развития языческого движения стало издание в 1994 г. книги языческой эрзянской мифологии и эпических сказаний «Мастерава», подготовленной профессором Мордовского университета в Саранске Александром Шароновым.

Поскольку боги-духи олицетворяют природные силы, язычники считают, что их вера естественно связывает их с природой и космосом, в отличие от «искусственного христианства». Второй уровень верований — поклонение предкам (покштя). Поклоняются умершим родителям, дедам, прадедам, духу рода, деревни, народа, полубогам древним мордовским царям (инязорам: Тюштя, легендарный царь, о котором нет исторических свидетельств; Пургаз, воевавший с русскими в XIII в.; Алабуга и Баюш, отразившие последний набег ногайцев и крымских татар в XVI–XVII вв.) и просветителям мордовского народа: создателю первого эрзянского букваря (1884) А. Юртову, педагогу М. Евсевьеву, филологу А. Рябову, скульптору С. Эрзе. В верованиях нынешних язычников сильно демократическое начало, они считают, что древние инязоры избирались народом, а жрецы (озатя) избирались миром (деревней) в отличие от авторитаристских начал, господствовавших в русской государственности и православной церкви. Обыкновенно общественные богослужения (моления) проводятся два раза в год (в начале лета и осенью) в священных рощах. Поскольку древние священные рощи были

вырублены царской администрацией в годы борьбы с язычеством, теперь приходится выбирать новые. Моление предполагает коллективную молитву всей деревни под руководством жреца, жертвы богам (бык, овца), ритуальный пир, за этим следуют гуляния и игры. Семейные моления проводятся дома главой семьи значительно чаще. В 90-е и нулевые годы была предпринята попытка восстановить исчезнувший институт жрецов. Причем, поскольку древние обычаи и верования лучше сохранили женщины, устанавливается ранее не существовавший институт жриц (озав). Язычники считают, что в Мордовии дольше сохранялся матриархат, женщины еще в исторические времена занимались военным делом. Парадоксально: языческое движение оказалось связанным с женским движением. Первой озавой стала Р. Кемайкина. Позднее в озаваы были посвящены несколько сельских учительниц (наибольшую известность из них приобрела Римма Жигалина из с. Ташто Кшуманця).

Языческое движение тесно связано с национальным движением эрзян (националистической партией «Эрзян Мастер»), ставящим своей целью создание эрзянской государственности (эрзянской республики в составе РФ). В российском политическом спектре, насколько можно судить по отдельным высказываниям язычников, они ближе всего к социал-демократам и экологам. Язычество возрождает сознание единства финноязычных народов, поэтому у них особенно силен интерес и симпатии к Финляндии, Эстонии, Марий Эл, Удмуртии и Коми.

Движение возрождения национальной религии эрзян воспринимается властными структурами Мордовии и православным духовенством как радикальное, если не экстремистское.

В 90-е — начале нулевых годов наблюдался подъем национального движения и религиозных исканий эрзянского народа, широкие слои эрзянского общества испытывали интерес и симпатию к проповедникам национальной религии. Моления, праздники и иные мероприятия собирали большие скопления народа. Однако последовательных верующих язычников и тогда было мало — не более 100 человек.

Важнейшим событием в судьбе эрзянского язычества стал Раськень Озскс (Всенародное моление) 1999 г., когда организацией праздника занялось республиканское правительство. Моление было по-настоящему народным и массовым: собралось более 5 тыс. человек. Именно с этого моления 1999 г. языческое дело стало помимо воли его активистов терять религиозный характер. Возмущенные язычники пишут в своей газете «Эрзянь Мастор» (15.01.2016): «Силовые структуры Республики Мордовии, принявшие Раськень Озскс первоначально как национальный праздник Мордовии, пытаются превратить его в простое народное гуляние,

стереть дух и сакральную суть древнего обрядового действия, наследия предков. Тем самым эти властью наделённые люди совершают грех, а по-другому — преступление перед богом и памятью предков».

С тех пор движение за возрождение языческой религии стало понемногу ослабевать, но последствия языческого ренессанса не пропали. Регулярно выходят книги, посвященные народной культуре, фольклору, эпосу, традициям, и эти книги пользуются популярностью. В жизнь Мордовии вошли многолюдные республиканские и районные озсксы — праздники-гуляния. Краткий языческий ренессанс способствовал росту национального самосознания и национального достоинства мордвы.